

## تنبيهات الإمام ابن كثير

على قضايا ومسائل أوردها الإمام الفخر الرازي في التفسير الكبير

الدكتور/ شايح بن عبده بن شايح الأسمرى

قسم التفسير — كلية القرآن الكريم — الجامعة الإسلامية

خطبة البحث :

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي  
الْآخِرَةِ ۖ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴾<sup>(١)</sup> ، ﴿ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۖ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ  
مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾<sup>(٢)</sup> .

والصلاة والسلام على النبي الأُمي، المكتوب في التوراة والإنجيل، يأمر  
بالمعروف، وينهى عن المنكر، ويحلّ الطيبات، ويحرم الخبائث، ويضع الآصار  
والأغلال .

ورضى الله تعالى عن الصحابة الأخيار الموصوفين بقول الحق تبارك وتعالى :  
﴿ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ۖ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ  
اللَّهِ وَرِضْوَانًا ۖ سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ۚ ذَٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي  
التَّوْرَةِ ۖ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَزٍ أَخْرَجَ شَطْفَهُ ۖ فَفَازَرَهُ ۖ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ  
عَلَىٰ سُوْقِهِ ۖ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

ورحم الله من جاء بعدهم الذين ﴿ يَقُولُونَ رَبَّنَا آغِثْنَا وَإِلَّا خَوَّانَا  
الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ  
رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾<sup>(٤)</sup> .

(١) سورة سبأ، الآية : ١ .

(٢) سورة العلق، الآية : ٤ ، ٥ .

(٣) سورة الفتح، الآية : ٢٩ .

(٤) سورة الحشر، الآية : ١٠ .

أما بعد : فقد رأيت للإمام ابن كثير تنبيهات وتعليقات على قضايا ومسائل أوردها الإمام الفخر الرازي في التفسير الكبير، بعد أن نبهني عليها بعض الأساتذة الفضلاء، إلا أنه ذكر أنها كثيرة، فبعد البحث والدراسة تبين أنها قليلة، ومع قلتها فهي جيدة، وتستحق الجمع والدراسة والإظهار، فقامت بذلك، لأسباب سيأتي ذكرها - إن شاء الله تعالى - تفصيلاً، وجعلت عنوانها : ((تنبيهات الإمام ابن كثير على قضايا ومسائل أوردها الإمام الفخر الرازي في التفسير الكبير)).

وأنا العبد الفقير إلى المولى الكبير أسأله أن يجعلها مقبولة عنده، وأن يكتب لها القبول بين طلبة العلم . وصلى الله تعالى وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

مقدمة البحث ( وتشمل ما يلي ) :

أ — أهمية الموضوع : تأتي أهمية هذا الموضوع من عدة جوانب :

منها : أن الإمام فخر الدين الرازي قد جمع في كتابه أشياء كثيرة تحتاج إلى مراجعة وتمحيص .

ومنها : أن الإمام ابن كثير من الباحثين المنصفين، فتنبهاته ومراجعته لأقوال غيره حذيرة بالدراسة والإظهار .

ومنها : أن الإمام ابن كثير قد وُفق في كل هذه التنبهات إلا واحداً — وهو العاشر — وهذا من وجهة نظري؛ إذ ربما رأى غيري خلاف هذا .

ومنها : أن المؤلفات التي تُبَّه بها أو استُدرِك بها على التفسير الكبير<sup>(١)</sup> مفقودة — في حدّ علمي — من عالم الطباعة، وربما من عالم المخطوطات .

ومنها : أن من هذه التنبهات تنبيهات على قضايا خطيرة جداً، رأى الإمام الرازي — عفا الله عنه — جوازها مثل قوله : بجواز تعلّم السحر، وموافقته لأهل الصرفة في مسألة إعجاز قصار سور القرآن الكريم .

ب — خطة البحث : رأيت أن هذا البحث يصلح أن يكون في مقدمة وفصلين وخاتمة وفهرس للمصادر والمراجع ( وتفصيل ذلك فيما يلي ) :

١ — المقدمة: وتشمل : أ — أهمية الموضوع، ب — خطة البحث، ج — المنهج المتبع في إخراج البحث.

٢ — الفصل الأول : ترجمة موجزة للإمامين الرازي، وابن كثير ( وفيه مبحثان ) :

المبحث الأول : ترجمة موجزة للإمام الرازي ( تتضمن ما يلي ) :

(١) انظر الإكسير في علم التفسير، ص ( ٢٦ ) فقد ذكر الطوفي شيئاً في هذا .

١ — اسم الإمام الرازي ونسبه ٢ — مولد الإمام الرازي ونشأته ٣ — بعض شيوخ الإمام الرازي ٤ — بعض تلاميذ الإمام الرازي ٥ — مذهب الإمام الرازي في الأصول والفروع ٦ — أقوال العلماء في الإمام الرازي ٧ — بعض آثار الإمام الرازي العلمية ٨ — شعر الإمام الرازي ٩ — وفاة الإمام الرازي .

المبحث الثاني : ترجمة موجزة للإمام ابن كثير ( تتضمن ما يلي ) :

١ — اسم الإمام ابن كثير ونسبه ٢ — مولد الإمام ابن كثير ونشأته ٣ — بعض شيوخ الإمام ابن كثير ٤ — بعض تلاميذ الإمام ابن كثير ٥ — مذهب الإمام ابن كثير في الأصول والفروع ٦ — ثناء العلماء على الإمام ابن كثير ٧ — بعض آثار الإمام ابن كثير العلمية ٨ — شعر الإمام ابن كثير ٩ — وفاة الإمام ابن كثير .

٣ — الفصل الثاني : تنبيهات الإمام ابن كثير على قضايا ومسائل أوردَهَا

الإمام الفخر الرازي في التفسير الكبير . ويؤتى بهذا الفصل على حسب ما يبدأ به المفسرون — ومنهم ابن كثير — من المقدمة، ثم الفاتحة، ثم سورة البقرة، ويوضع أمام كل تنبيه رقم مسلسل يبدأ بـ ( ١ ) وينتهي بحسب عدد التنبيهات .

٤ — الخاتمة : تشمل على أهم النتائج التي ظهرت لي من خلال هذا البحث .

٥ — فهرس المصادر والمراجع .

ج — المنهج المتبع في إخراج هذا البحث :

١ — قرأت تفسير الإمام ابن كثير، ودوّنت الصفحات التي تَبَّه فيها على قضايا ومسائل أوردَهَا الإمام الفخر الرازي في التفسير الكبير، ثم رجعت إلى التفسير الكبير للتحقق من وجود الموضع المنبّه عليه .

٢ — نقلت من التفسير الكبير القول، أو المسألة المنبّه عليها، وحاولت الاختصار على ما لا بدّ منه، ثم عطفت على نقل كلام الرازي بذكر تنبيه ابن كثير، واقتصرت في النقل على الشيء الذي لا بدّ منه، وقد لا أُعيد ذكر كلام الرازي في أثناء نقل التنبيه، وإنما أكتفي بقولي : قال الإمام ابن كثير بعد أن أورد كلام الرازي السابق نقله ... ثم أذكر التنبيه بحروفه .

٣ — إذا ذكر الرازي كلاماً من عنده، أو نقله عن غيره، ونبّه عليه ابن كثير، — وفي عبارة الإمامين إجمال واختصار — حاولت شرح وبيان مقصود كل منهما، وما لا يحتاج إلى شرح وبيان أسكت عليه .

٤ — إذا وجدت من يذكر القول المنبّه عليه — من المفسرين الذين عاشوا قبل الرازي أو بعده — أوردت كلامه بحروفه، وقد أُشير إليه إشارة من غير نقل، وكذلك لو وجدت من يتفق مع ابن كثير في التنبيه ذكرت ذلك .

٥ — إذا نبّه الإمام ابن كثير على ضعف قول في التفسير أورده الإمام الرازي في تفسيره، أو قال به، وهناك أقوال أخرى، أُشرت إلى الأقوال الأخرى، وبينت أولاها بالصواب في تفسير الآية، وكذا إذا أشار أحد الإمامين أو كلاهما لبعض الأقوال دون استيعاب لذكرها .

٦ — بينت — في كل التنبيهات — رأيي في المسألة المنبّه عليها، حسبما ظهر لي من الأدلة، ومن أقوال العلماء، دون ميل إلى نصره أحد الإمامين بالهوى؛ إذ قد قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

٧ — بينت مواضع الآيات الواردة في البحث بذكر اسم السورة ورقم الآية في الحاشية — يستوي في ذلك الآيات التي وقع فيها التنبيه وغيرها —

(١) سورة ص، الآية : ٢٦ .

وخرجت الأحاديث والآثار من مصادرها المعتمدة، مع بيان درجة الحديث، إن لم يكن في الصحيحين، أو أحدهما، ولم أشأ إطالة الحواشي بذكر كل المصادر - أو حتى أكثرها - التي خرجت الحديث .

٨ — ذكرت ترجمة موجزة لكل من الإمامين الرازي وابن كثير أوردت فيهما ما لا بد منه في هذه الناحية، وأعرضت عن البسط في ذلك لقصر البحث من ناحية، ولأن هناك دراسات موسعة قد أجريت حول الإمامين .

٩ — شرحت الغريب، وعرفت ببعض البلدان والأماكن، وترجمت لبعض الأعلام، وضبطت بعض الكلمات بالشكل، وهذا كله فيما رأيت أنه يحتاج إلى ذلك، وما لا، فلا .

١٠ — ذكرت كل التنبيهات الموجهة من الإمام ابن كثير إلى مواضع من أول التفسير الكبير يستوي في ذلك ما يراه الإمام الرازي ويقول به، أو ما نقله في تفسيره مجرد نقل، أو ذكره ولم يبين موقفه منه؛ فبهذا تكون هذه التنبيهات أعم من استدراك عالم على آخر؛ إذ الاستدراك لا يكون إلا في الشيء الذي يذهب إليه المستدرك عليه ويدافع عنه .

١١ — طريقي في التعليق على هذه التنبيهات أني - أحياناً - أنص على أن التعليق على هذه المسألة من وجوه، ثم أذكرها، وأحياناً أبدأ بالتعليق على التنبيه من غير إشعار القارئ بذلك، اتكالاً على فهمه وتمييزه، وأحياناً أبدأ التعليق بقولي : البحث في هذه المسألة من وجوه، وأحياناً أبدأ ببيان رأيي في التنبيه .

١٢ — اعتمدت في نقل كلام الرازي وتنبيه ابن كثير على نسختين، إحداها للتفسير الكبير، والأخرى لتفسير ابن كثير، ذكرت طبعتهما في المراجع،

وإذا أشكل شيء في الكلام المنقول رجعت إلى نسخ أخرى مطبوعة فأخذت منها ما يستقيم الكلام به، ونبهت على ذلك في الحواشي، وقابلت النصوص المنقولة عن التفسيرين على أصلهما المشار إليه، للتأكد من سلامة النقل . وقد حاولت الاعتماد على نسخ محققة، إلا أنني لم أفلح في ذلك؛ لأن التفسير الكبير لم أقف له على نسخة محققة تحقيقاً علمياً، وأما تفسير ابن كثير فيوجد ما كُتب عليه عبارة "تحقيق"، لكن ما وقفت عليه منها هي عند التحقيق ليست بمحققة .

١٣- وضعت خاتمة في نهاية البحث دوّنت فيها أهم النتائج التي ظهرت لي خلال هذا البحث .

١٤ - وضعت فهرساً للمصادر والمراجع .

هذه أهم الركائز التي سرت عليها في إخراج هذا البحث، وقد اجتهدت في السلامة من الزلل، ولكنني على يقين من وجود ذلك، فرحم الله تعالى مَنْ قرأه فصفح وستر عما يمكن، ونبهني على ما لا بد منه .

وصلّى الله تعالى وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .



## الفصل الأول : ترجمة موجزة للإمامين الرازي وابن كثير (وفيه مبحثان) :

المبحث الأول : ترجمة موجزة للإمام فخر الدين الرازي (تتضمن ما يلي) :

١ — اسم الإمام الرازي ونسبه : هو محمد بن عمر بن الحسين بن حسن ابن علي القرشي التيمي البكري<sup>(١)</sup>، رازي المولد<sup>(٢)</sup>، طبرستاني الأصل<sup>(٣)</sup>. يقال : إنه من ذرية أبي بكر الصديق رضي الله عنه<sup>(٤)</sup>.

٢ — مولد الإمام الرازي ونشأته : ولد سنة أربع وأربعين وخمسمائة<sup>(٥)</sup>، وقيل : ثلاث وأربعين<sup>(٦)</sup>. وذكر بعضهم أن ذلك في الخامس والعشرين من رمضان<sup>(٧)</sup>.

وأما نشأته : فالظاهر أنه نُشئ على طلب العلم منذ صغره؛ لأن والده عمر بن الحسين كان من علماء الري المحدثين في زمانه، بل كان خطيب هذا البلد، حتى إن الرازي يقال له : ابن خطيب الري<sup>(٨)</sup>.

---

(١) انظر طبقات المفسرين للسيوطي، ص (١١٥)، وللدودي (٢١٥/٢)، وللأذنه وي، ص (٢١٣) و ترجمة الإمام الرازي في مراجع كثيرة منها : سير أعلام النبلاء (٥٠٠/٢١)، والبداية والنهاية (١٣/٥٥)، والعبر (١٤٢/٣)، والكامل في التاريخ (٣٥٠/١٠)، ومفتاح السعادة (١٠٢/٢)، وميزان الاعتدال (٣٤٠/٣)، ولسان الميزان (٤٢٦/٤)، والأعلام (٣١٣/٦)، وطبقات الشافعية الكبرى (٨/٨١)، وتاريخ الإسلام حوادث ووفيات ٦٠١—٦١٠ ص (٢١١)، وشذرات الذهب (٢١/٥)، والنجوم الزاهرة (١٩٧/٦)، ووفيات الأعيان (٢٤٨/٤)، والوفيات بالوفيات (٢٤٨/٤)، و امرأة الجنان (٧/٤) .

(٢) انظر وفيات الأعيان (٢٤٨/٤)، و امرأة الجنان (٧/٤) .

(٣) انظر العبر (١٤٢/٣)، وطبقات المفسرين للدودي (٢١٦/٢)، و امرأة الجنان (٧/٤) .

(٤) انظر طبقات المفسرين للدودي (٢١٦/٢) .

(٥) كثير من المراجع على هذا . انظر السير (٥٠١/٢١)، وطبقات المفسرين للسيوطي، ص (١١٥)، و امرأة الجنان (١١/٤) .

(٦) انظر الكامل (٣٥٠/١٠)، و امرأة الجنان (١١/٤) .

(٧) انظر وفيات الأعيان (٢٥٢/٤) .

(٨) انظر الكامل (٣٥٠/١٠)، والبداية والنهاية (٥٥/١٣) .

٣ — بعض شيوخ الإمام الرازي : من شيوخ الإمام الرازي والده عمر بن الحسين درس عليه بعض العلوم<sup>(١)</sup>، واشتغل على الكمال السمناني مدة<sup>(٢)</sup>، وكذلك درس على المجد الجيلي<sup>(٣)</sup>، ويقال : إنه درس على الطبسي صاحب كتاب "الحائز في العلم الروحاني"<sup>(٤)</sup>.

وشيوخ الإمام الرازي قليل بالنسبة إلى العلوم التي برز فيها، فلعلّ اطلاعه الواسع أغناه عن كثرة الأساتذة .

٤ — بعض تلاميذ الإمام الرازي : ذكر المترجمون أنّ الرازي إذا ركب يمشي حوله نحو ثلاثمائة تلميذ من الفقهاء وغيرهم<sup>(٥)</sup>، وقد نصت كتب التراجم على طائفة من أسماء تلاميذه، نذكر منهم :

محمد بن الحسين الأرموي<sup>(٦)</sup>، والقطب المصري<sup>(٧)</sup>، وزين الدين الكشي<sup>(٨)</sup>، وشهاب الدين النيسابوري<sup>(٩)</sup>، وشمس الدين عبد الحميد بن عيسى الخسروشاهي<sup>(١٠)</sup>.

---

(١) انظر السير (٥٠١/٢١) .

(٢) انظر مرآة الجنان ( ٨/٤ )، وطبقات الشافعية الكبرى (٨٦/٨) .

(٣) انظر عيون الأنباء ( ٣٤/٣ )، ووفيات الأعيان ( ٢٥٠/٤ ) .

(٤) انظر الوافي بالوفيات ( ٢٤٩/٤ ) .

(٥) انظر مفتاح السعادة (١٠٣/٢)، وطبقات الشافعية الكبرى (٨٧/٨) .

(٦) انظر تاريخ الإسلام حوادث ووفيات ٦٠١—٦١٠ ص ( ٢١٦ ) .

(٧) انظر عيون الأنباء ( ٣٥/٣ ) .

(٨) انظر المرجع نفسه ( ٣٥، ٣٤/٣ ) .

(٩) انظر المرجع نفسه ( ٣٥، ٣٤/٣ ) .

(١٠) انظر تاريخ الإسلام حوادث ووفيات ٦٠١—٦١٠ ص ( ٢١٦ ) .

## ٥ - مذهب الإمام الرازي في الأصول والفروع :

أما في الأصول (العقيدة) فإن الرازي قد خاض في علم الكلام والفلسفة حتى حير الباحثين، هل يعدونه من الفلاسفة، أم من المتكلمين، أم أنه متكلم متفلسف، أم أنه مرّ بمراحل في حياته<sup>(١)</sup>؟ والواضح البين أنه على مذهب الأشاعرة<sup>(٢)</sup> - في الجملة -<sup>(٣)</sup> وأحد شيوخهم المقدمين، وخير شاهد على أشعريته مؤلفاته، مثل "الأربعين في أصول الدين" و "أساس التقديس" و "معالم أصول الدين"، وغيرها . وتشير كتب التراجم إلى أن الرازي قد دخل في شيء من التصوف<sup>(٤)</sup>، وصفه بعض الباحثين المتأخرين بأنه تصوف فلسفي<sup>(٥)</sup>، وقد تكلم في كتبه بما يدلّ على صحّة وصفه بذلك، ومن ذلك كلامه على قصة موسى - عليه السلام - مع الخضر<sup>(٦)</sup>.

وأما في الفروع (الفقه) فهو على مذهب الإمام الشافعي، وصفه المترجمون له بذلك<sup>(٧)</sup>، وأدخله علماء الشافعية في طبقاتهم<sup>(٨)</sup>.

---

(١) انظر موقف ابن تيمية من الأشاعرة ( ٦٥٧/٢ ) .

(٢) انظر الوافي بالوفيات ( ٢٤٨/٤ )، والمرجع السابق ( ٦٧٥/٢ ) .

(٣) إنما قلت : في الجملة؛ لأنّ له اجتهادات تخالف مذهب الأشاعرة . انظر موقف ابن تيمية من الأشاعرة ( ٦٧٦، ٦٧٥/٢ ) .

(٤) انظر مفتاح السعادة ( ١٠٣/٢ )، وطبقات الشافعية الكبرى ( ٨٦/٨ ) .

(٥) انظر موقف ابن تيمية من الأشاعرة ( ٦٦٨/٢ ) .

(٦) انظر التفسير الكبير ( ١٣٦/٢١ ) .

(٧) انظر الكامل في التاريخ ( ٣٥٠/١٠ )، والعبر ( ٣/١٤٢ )، والبداية والنهاية ( ٥٥/١٣ )، ووفيات الأعيان ( ٢٤٩/٤ ) .

(٨) انظر طبقات الشافعية الكبرى ( ٨١/٨ )، وطبقات الشافعية لابن قاضي شعبة ( ٦٥/٢ ) .

٦ — أقوال العلماء في الإمام الرازي : أثنت طائفة غير قليلة من العلماء على الإمام الرازي وبالغت في الثناء عليه، ومن هؤلاء تاج الدين السبكي<sup>(١)</sup>، وابن خلكان<sup>(٢)</sup>، والداودي<sup>(٣)</sup>، وطاش كبرى زادة<sup>(٤)</sup>، ونقدته طائفة أخرى من العلماء بسبب أشياء نُقلت عنه، ذكر الذهبي وابن كثير طرفاً منها<sup>(٥)</sup>، وممن نقده الطوفي الصرصري المتوفى سنة ٧١٦هـ<sup>(٦)</sup>، وابن جبير الرحالة<sup>(٧)</sup>، وسراج الدين المغربي<sup>(٨)</sup>، وربما بالغ بعض هؤلاء في نقده .

والحق وسط — في هذا الإمام — بين الفريقين، وقد اتبعه الإمامان الذهبي<sup>(٩)</sup> وابن كثير<sup>(١٠)</sup>.

وكلام الإمام الرازي في آخر حياته يدل على أنه توفي على طريقة حميدة، والله يتولى السرائر .

٧ — بعض آثار الإمام الرازي العلمية : مؤلفات الإمام الرازي كثيرة جداً، لا يمكن حصرها في هذه العجالة، وقد استغرب بعض الباحثين المعاصرين اختلاف العلماء في أسماء مؤلفات الرازي، وفي عددها، كما أنه انتقد بعض

(١) انظر طبقات الشافعية الكبرى (٨/٨١—٩٦) .

(٢) انظر وفيات الأعيان ( ٢٤٩/٤ ) .

(٣) انظر طبقات المفسرين (٢/٢١٦) .

(٤) انظر مفتاح السعادة ( ١٠٢/٢ ) .

(٥) انظر تاريخ الإسلام، حوادث ووفيات ٦٠١—٦١٠، ص ( ٢١٥، ٢١٦ )، والبداية والنهاية ( ١٣/

٥٥ ) .

(٦) انظر الإكسير في علم التفسير، ص ( ٢٦ ) .

(٧) انظر الوافي بالوفيات ( ٢٥١/٤ ) .

(٨) انظر الإكسير، ص ( ٢٦ )، ولسان الميزان ( ٤٢٧/٤، ٤٢٨ ) .

(٩) انظر السير ( ٥٠٠/٢١، ٥٠١ ) .

(١٠) انظر البداية والنهاية ( ٥٥/١٣، ٥٦ ) .

الباحثين المعاصرين؛ لأنه نسب إلى الرازي ما لم يكن من تأليفه<sup>(١)</sup>. وأقول :  
 الأخير مسلم، وأما الاستغراب فلا داعي له؛ لأن الاختلاف في أسماء المؤلفات  
 واقع في مؤلفات من هو دون الرازي في التأليف، فكيف لا يقع في مؤلفات  
 الرازي على كثرتها، وأما اختلاف العلماء في عدد مؤلفاته فإن كلاً ذكر ما بلغه  
 ووقف عليه أثناء ترجمته ولم يجزم أحد منهم أن هذا العدد متحتم، ومن ذكر  
 القليل فلعله يعني ما اشتهر بين الناس، ومن ذكر الكثير فكثرة العلوم التي دخل  
 فيها الرازي تؤيد هذه الكثرة، على أن طائفة منها قد يكون رسالة صغيرة.  
 وإليك قائمة بأسماء مؤلفاته المطبوعة<sup>(٢)</sup>:

- ١ — مفاتيح الغيب<sup>(٣)</sup> ويقال له (التفسير الكبير)<sup>(٤)</sup> ٢ — معالم أصول الدين
- ٣ — لوامع البينات في شرح أسماء الله تعالى والصفات ٤ — محصل أفكار
- المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين ٥ — المسائل الخمسون
- في أصول الكلام ٦ — المحصول في علم أصول الفقه ٧ — نهاية الإيجاز في دراية
- الإعجاز ٨ — مناظرات الفخر الرازي ٩ — كتاب الأربعين في أصول الدين

(١) انظر ما قاله الدكتور/ بكرى شيخ في مقدمة تحقيقه لكتاب "نهاية الإيجاز في دراية الإعجاز"، ص (١٤، ١٥).

(٢) نص على طبع جميع هذه المؤلفات الدكتور بكرى شيخ . انظر المرجع السابق، ص (١٦ — ١٨).

وهذه المؤلفات ذكرها العلماء — مع غيرها — في ترجمة الإمام الرازي منسوبة إليه . انظر وفيات الأعيان (٢٤٩/٤)، والسواني بالوفيات (٢٥٥/٤، ٢٥٦)، وشذرات الذهب (٢١/٥)، ومراة الجنان (٧/٤، ٨).

(٣) نص بعض العلماء على أن الرازي لم يكمل هذا التفسير . انظر وفيات الأعيان (٢٤٩/٤)، وانظر شذرات الذهب (٢١/٥)، والتفسير والمفسرون (١/٢٩١ — ٢٩٣).

(٤) انظر طبقات المفسرين للسيوطي، ص (١١٥)، وطبقات المفسرين للدودي (٢١٧/٢).

١٠ — أساس التقديس ١١ — شرح قسم الإلهيات من الإشارات لابن سينا  
١٢ — عصمة الأنبياء ١٣ — المباحث المشرقية ١٤ — لباب الإشارات ١٥ —  
اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ١٦ — الفراسة ١٧ — مناقب الإمام  
الشافعي .

وقد ذكر الدكتور بكري شيخ أمين للإمام الرازي ثلاثة عشر كتاباً  
مخطوطاً وأماكن وجودها<sup>(١)</sup>.

٨ — شعر الإمام الرازي : ذكر بعض المترجمين أن له شعراً بالعربية  
والفارسية<sup>(٢)</sup>، وقد أورد بعض العلماء شيئاً من شعره<sup>(٣)</sup>، وهو قوي فصيح،  
معانيه سامية جداً، وبعضه يدل على أنه قد ندم على ما دخل فيه من علم  
الكلام والفلسفة<sup>(٤)</sup>.

ومن شعره قوله<sup>(٥)</sup>:

إليك إله الخلق وجهي      وأنت الذي أدعوه في السر والجهر  
وأنت غيائي عند كل      وأنت ملاذي في حياتي وفي قبري

---

(١) انظر مقدمة نهاية الإيجاز، ص (١٨ — ٢٠)، وقد نص على نسبة أكثرها إليه المتقدمون .

انظر المراجع في الحاشية التي ذكرت فيها مؤلفاته المطبوعة.

(٢) انظر الوافي بالوفيات ( ٢٤٩/٤ ) .

(٣) انظر عيون الأنباء ( ٤٢/٣ ، ٤٣ ) .

(٤) انظر المرجع السابق ( ٤٢/٣ ، ٤٣ ) .

(٥) انظر البداية والنهاية ( ٥٦/١٣ ) .

٩ — وفاة الإمام الرازي رحمه الله تعالى : قال الإمام الذهبي : " مات بهراة <sup>(١)</sup>

يوم عيد الفطر سنة ست وستمائة " <sup>(٢)</sup>.

وللإمام الرازي كلام في آخر عمره يدل على رجوعه إلى مذهب السلف في بعض مسائل العقيدة، ومن ذلك قوله : " لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما رأيتها تشفي عليلاً، ولا تروي غليلاً، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن، اقرأ في الإثبات : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ <sup>(٣)</sup>، ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ ﴾ <sup>(٤)</sup>، وقرأ في النفي : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ <sup>(٥)</sup>، ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي " <sup>(٦)</sup>.

---

(١) بهراة : مدينة عظيمة، من أمهات مدن خراسان، دخلها ياقوت الحموي بعد موت الرازي بسنة فوصفها بكثرة أهلها وعلمائها وخيراتها . انظر معجم البلدان ( ٤٥٦/٥ ) قلت : وهي الآن إحدى مدن أفغانستان .

(٢) انظر السير ( ٥٠١/٢١ ) .

(٣) سورة طه، الآية : ٥ .

(٤) سورة فاطر، الآية : ١٠ .

(٥) سورة الشورى، الآية : ١١ .

(٦) السير (٥٠١/٢١).

## المبحث الثاني : ترجمة موجزة للإمام ابن كثير ( تتضمن ما يلي ) :

١ — اسم الإمام ابن كثير ونسبه : هو الإمام إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوء بن كثير بن ضوء بن درع القرشي من بني حنظلة<sup>(١)</sup>، ويلقب بعماد الدين، وكنيته أبو الفداء<sup>(٢)</sup>.

٢ — مولد الإمام ابن كثير ونشأته : ولد الإمام ابن كثير بمجيدل القرية من بلاد الشام<sup>(٣)</sup> سنة ٧٠٠هـ، أو بعدها بيسير<sup>(٤)</sup>، ونشأ في بيت علم وفضل، إذ كان أبوه عمر بن كثير من أهل العلم والفضل، وكان خطيب قرية مجيدل القرية<sup>(٥)</sup>، وتوفي بهذه القرية وعمر ابنه ابن كثير نحو ثلاث سنوات، فانتقل به أخوه عبد الوهاب إلى دمشق<sup>(٦)</sup>، وعمره نحو سبع سنين<sup>(٧)</sup>. فسمع على طائفة من علماء دمشق، وحفظ التنبيه، ومختصر ابن الحاجب<sup>(٨)</sup>.

---

(١) انظر البداية والنهاية ( ٣١/١٤ ، ٣٢ )، و ترجمة الإمام ابن كثير في مراجع كثيرة منها : المعجم المختص، ص ( ٧٤ ، ٧٥ )، وطبقات الشافعية لابن قاضي شهاب ( ٨٥/٣ )، وإنباء الغمر ( ١ / ٣٩ )، والسنحوم الزاهرة ( ١٢٣/١١ )، والدرر الكامنة ( ٣٩٩/١ )، وشذرات الذهب ( ٦ / ٢٣١ )، وطبقات المفسرين للداودي ( ١١١/١ )، والبدر الطالع ( ١٠٢/١ )، وهدية العارفين ( ١ / ٢١٥ )، والأعلام ( ٣٢٠/١ )، وطبقات المفسرين للأدنه وي، ص ( ٢٦٠ ) .

(٢) انظر النجوم الزاهرة ( ١٢٣/١١ )، وطبقات المفسرين ( ١١١/١ ) .

(٣) انظر البداية والنهاية ( ٣١/١٤ ، ٣٢ ) .

(٤) انظر الدرر الكامنة ( ٣٩٩/١ ) .

(٥) انظر البداية والنهاية ( ٣١/١٤ ) .

(٦) انظر المرجع السابق ( ٣٢/١٤ )، و الدرر الكامنة ( ٣٩٩/١ ) .

(٧) انظر البداية والنهاية ( ٣٢/١٤ ) .

(٨) انظر شذرات الذهب ( ٢٣١/٦ ) .



٣ - بعض شيوخ الإمام ابن كثير : تتلمذ الإمام ابن كثير على طائفة من العلماء، منهم شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، والإمام الحافظ المحدث البارع أبو الحجاج المزني صاحب تهذيب الكمال، وتفقه على الشيخين برهان الدين الفزاري، وكمال الدين ابن قاضي شهاب، وسمع من القاسم بن عساكر<sup>(١)</sup>.

٤ - بعض تلاميذ الإمام ابن كثير : لم يذكر أكثر المترجمين من تتلمذ على ابن كثير، ولا يلزم من عدم ذكرهم العدم، وقد وصف ابن العماد الحنبلي تلامذة ابن كثير بالكثرة<sup>(٢)</sup>، ومنهم الحافظ شهاب الدين ابن حجي<sup>(٣)</sup>، والعلامة الإمام بدر الدين الزركشي<sup>(٤)</sup>، ومحمد بن عنقة المدني<sup>(٥)</sup>، وسعد الدين النواوي<sup>(٦)</sup>، وابن الحريري المعروف بالسلاوي<sup>(٧)</sup>، والإمام محمد ابن الجزري<sup>(٨)</sup>.

## ٥ - مذهب الإمام ابن كثير في الأصول والفروع :

أما مذهبه في الأصول (العقيدة): فهو على المذهب الحق - مذهب السلف - الموافق لما في القرآن والسنة، وهو من تلاميذ شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية وعلى

---

(١) انظر إنباء الغمر ( ٣٩/١ )، والدرر الكامنة ( ٣٩٩/١ )، وشذرات الذهب ( ٢٣١/٦ )، وطبقات المفسرين للداودي ( ١١٢/١ )، والبدر الطالع ( ١٠٣/١ ).

(٢) انظر شذرات الذهب ( ٢٣١/٦ ) .

(٣) انظر طبقات المفسرين للداودي ( ١١٢/١ ) .

(٤) انظر حسن المحاضرة ( ٤٣٧/١ ) .

(٥) انظر الضوء اللامع ( ١٧٢/٩ )، وشذرات الذهب ( ٤٦/٧ ) .

(٦) انظر الدارس للنعمي ( ٣٢٠/١ )، وشذرات الذهب ( ٤٩/٧ ) .

(٧) انظر شذرات الذهب ( ١٠٠/٧ ) .

(٨) انظر المصعد الأحمدي لابن الجزري - المنشور في أول مسند الإمام أحمد - ( ٣٩/١ ، ٤٠ ) .

طريقته، ومن أراد أن يطلع على شيء مما قاله في هذا الباب فلينظر في تفسيره في مواطن كثيرة منها عند قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾<sup>(١)</sup> وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾<sup>(٢)</sup>.  
ولينظر كتابه العقائد فقد تكلم في هذا الباب بأحسن كلام وأتقنه<sup>(٣)</sup>.  
فإذا رأيت كل هذا تبين لك أن من زعم أن الإمام ابن كثير أشعري العقيدة قد جانب الصواب، وادعى على ابن كثير ما لم يقل<sup>(٤)</sup>.  
وأما مذهبه في الفروع (الفقه) : فهو على مذهب الإمام الشافعي، يلمس ذلك من يقرأ في كتابه "تفسير القرآن العظيم"<sup>(٥)</sup>، ووُصف بذلك في كتب التراجم<sup>(٦)</sup>، وهو مذكور في طبقات الشافعية<sup>(٧)</sup>.

(١) سورة الأعراف، الآية : ٥٤، وانظر تفسير القرآن العظيم (٢/٢٢١).

(٢) سورة الأنعام، الآية : ١٥٩، وانظر تفسير القرآن العظيم (٢/١٩٧).

(٣) انظر منه لوحة ( ٣ ) .

(٤) ادعى هذه الدعوى المحققان لكتاب ابن كثير "الفصول في اختصار سيرة الرسول"، وذلك في مقدمته، ص ( ٣٣ ) من طبعته الأولى عام ١٣٩٩-١٤٠٠هـ . ونص كلامهما : "ورغم أن ابن كثير كان شافعي المذهب، أشعري العقيدة، فإنه كان تلميذاً مخلصاً لابن تيمية"، ولم يذكر دليلاً على قولهما، بل قد اضطرأ في طبقات الكتاب المتأخرة إلى سحب هذه الدعوى، فألغيا عبارة "أشعري العقيدة". وانظر الرد على هذه الدعوى في استدراقات ابن كثير على ابن جرير في تفسيره، ص ( ٩٨ ) .

(٥) انظر كلامه على آيات الأحكام، منه ما في ( ٨٨/٢، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٣، ٩٩ ) .

(٦) انظر النجوم الزاهرة ( ١٢٣/١١ )، وإنباء الغمر بأبناء العمر ( ٣٩/١ )، وشذرات الذهب ( ٦/٢٣١ ) .

(٧) انظر طبقات الشافعية لابن قاضي شعبة ( ٨٥/٣ ) .

٦ — ثناء العلماء على الإمام ابن كثير : أثنى العلماء على الإمام ابن كثير بما لا يتسع المقام لذكر جميعه، فنأتي بشيء منه، فمن ذلك :

قول الإمام الذهبي — وهو أحد شيوخ ابن كثير — : "فقيه متقن ومحدث متقن ومفسر نقال وله تصانيف مفيدة"<sup>(١)</sup>. وقال تلميذه ابن حجي : "أحفظ من أدركناه لمتون الأحاديث، وأعرفهم بجرحها ورجالها وصحيحها وسقيمها، وكان أقرانه وشيوخه يعترفون له بذلك، وما أعرف أي اجتمعت به — على كثرة ترددي إليه — إلا واستفدت منه"<sup>(٢)</sup>. ونقل ابن تغري بردي عن العيني أنه قال عنه : "كان قدوة العلماء والحفاظ وعمدة أهل المعاني والألفاظ، وسمع وجمع وصنّف ودرّس وحدّث وألّف، وكان له اطلاع عظيم في الحديث والتفسير والتاريخ، واشتهر بالضبط والتحرير، وانتهى إليه علم التاريخ والحديث والتفسير، وله مصنفات عديدة مفيدة"<sup>(٣)</sup>. وقال الحافظ ابن حجر : "وكان كثير الاستحضار، حسن المفاكهة، سارت تصانيفه في البلاد في حياته، وانتفع بها الناس بعد وفاته"<sup>(٤)</sup>. وقال العلامة الشوكاني : "... برع في الفقه والتفسير والنحو، وأمعن النظر في الرجال والعلل"<sup>(٥)</sup>.

٧ — بعض آثار الإمام ابن كثير العلميّة : آثار الإمام ابن كثير كثيرة، نصّ على طائفة منها الأئمة، فمن ذلك قول ابن حجر : "... جمع التفسير، وشرع

(١) انظر المعجم المختص، ص ( ٧٤ ، ٧٥ ) .

(٢) شذرات الذهب ( ٢٣٢/٦ ) .

(٣) النجوم الزاهرة ( ١٢٣/١١ ) .

(٤) الدرر الكامنة ( ٤٠٠/١ ) .

(٥) البدر الطالع ( ١٠٣/١ ) .

في كتاب كبير في الأحكام لم يكمل، وجمع التاريخ الذي سَمَّاه البداية والنهاية، وعمل طبقات الشافعية، وخرج أحاديث أدلة التنبيه، وأحاديث مختصر ابن الحاجب الأصلي، وشرع في شرح البخاري ... وقد اختصر مع ذلك كتاب ابن الصلاح، وله فيه فوائد<sup>(١)</sup>. وذكر نحو ذلك ابن تغري بردي، وأضاف "مناقب الإمام الشافعي"<sup>(٢)</sup>.

وأضاف الداودي إلى ما تقدم كتاباً في جمع المسانيد العشرة، والتكميل، وسيرة صغيرة<sup>(٣)</sup>. وأضاف إسماعيل باشا إلى ما تقدم : الكواكب الدراري في التاريخ انتخبه من البداية والنهاية، والاجتهاد في طلب الجهاد<sup>(٤)</sup>. قلت : استقصى الدكتور مطر بن أحمد بن مسفر الزهراني ذكر مؤلفات الإمام ابن كثير، وذكر أن المطبوع منها : ١ — التفسير ٢ — فضائل القرآن ٣ — اختصار علوم الحديث ٤ — البداية والنهاية ٥ — عمر بن عبد العزيز ٦ — الفصول في اختصار سيرة الرسول (صلى الله عليه وسلم) ٧ — الاجتهاد في طلب الجهاد ٨ — مولد رسول الله (صلى الله عليه وسلم)<sup>(٥)</sup> ٩ — أحاديث التوحيد والرد على أهل الشرك<sup>(٦)</sup>. وذكر أن المخطوط منها الموجود :

---

(١) انظر الدرر الكامنة ( ٣٩٩/١ ، ٤٠٠ ) .

(٢) انظر النجوم الزاهرة ( ١٢٣/١١ ) .

(٣) انظر طبقات المفسرين ( ١١٢/١ ) .

(٤) انظر هدية العارفين ( ٢١٥/١ ) ، وانظر أسماء هذه المؤلفات على التفصيل ومعها غيرها في تيسير

العليّ القدير لاختصار تفسير ابن كثير، المقدمة .

(٥) قلت : إن صحت نسبة الكتاب إلى ابن كثير فليس فيه حجة على البدعة القبيحة (مولد الرسول

صلى الله عليه وسلم).

(٦) انظر الإمام ابن كثير المفسر، ص ( ٥٩ — ٧٢ ) .

- ١ — جامع المسانيد والسنن ٢ — شرح صحيح البخاري
- ٣ — مسند الفاروق ٤ — إرشاد الفقيه إلى معرفة أدلة التنبيه
- ٥ — تحفة الطالب بمعرفة أحاديث مختصر ابن الحاجب
- ٦ — التكميل في معرفة الثقات والضعفاء والمجاهيل
- ٧ — كتاب العقائد ٨ — رسالة في أحاديث الإشراف
- ٩ — شعب الإيمان ١٠ — الأحكام الكبير
- ١١ — الواضح النفيس في مناقب الإمام ابن إدريس
- ١٢ — طبقات الفقهاء الشافعيين<sup>(١)</sup>.

وعُدّ فضيلة الدكتور المفقود من مؤلفات الإمام ابن كثير فبلغ بها ثلاثين مؤلفاً<sup>(٢)</sup>.

قلت : وهذا الإحصاء الجيد ذكر عام ١٤٠٥هـ، وبعض ما ذكر أنه مخطوط قد طُبِعَ<sup>(٣)</sup>.

٨ — شعر الإمام ابن كثير : الإمام ابن كثير من العلماء الذين نظموا الشعر، وأبوه من قبله كان شاعراً<sup>(٤)</sup>، وقد وصف ابن العماد الحنبلي شعر ابن كثير بأنه وسط فقال : "يشارك في العربية وينظم نظماً وسطاً"<sup>(٥)</sup>.

(١) انظر الإمام ابن كثير المفسر، ص (٧٣-٨٠) .

(٢) انظر المرجع نفسه، ص (٨١-٨٥) .

(٣) وقفت من ذلك على ( طبقات الفقهاء الشافعيين ) في مجلدين، و ( مسند الفاروق ) في مجلدين، و ( تحفة الطالب بمعرفة أحاديث مختصر ابن الحاجب ) في مجلد واحد، و ( جامع المسانيد والسنن ) في عشرة مجلدات، و ( إرشاد الفقيه إلى معرفة أدلة التنبيه ) في مجلدين .

(٤) انظر البداية والنهاية ( ٣٣، ٣٢/١٤ ) .

(٥) انظر شذرات الذهب ( ٢٣١/٦ ) .

ومن شعره قوله <sup>(١)</sup>:

تمر بنا الأيام تَتَرى      نُسَاقُ إلى الآجالِ والعينُ تنظُرُ  
فلا عائدُ ذاك الشَّبَابُ الذي      ولا زائلُ هذا المشيبُ المكْدُرُ

قلت : وله أرجوزة جيدة يذكر فيها خلفاء بني العباس، ومن حكم بعدهم من الممالك إلى وقته <sup>(٢)</sup>.

#### ٩ — وفاة الإمام ابن كثير رحمه الله تعالى :

بعد عمر حافل بالعطاء والخير — قضاه الإمام ابن كثير في تأليف الكتب الموسوعة والصغيرة وما بين ذلك، وقضاه أيضاً في مشيخة بعض المدارس <sup>(٣)</sup> وتعليم الطلاب — مات هذا الإمام سنة أربع وسبعين وسبعمائة في شهر شعبان <sup>(٤)</sup>، ودفن بمقبرة الصوفية عند شيخه ابن تيمية <sup>(٥)</sup> — رحمه الله تعالى على الجميع — ورثاه بعض تلاميذه بقوله <sup>(٦)</sup>:

لَفَقَدِكَ طُلَّابُ الْعُلُومِ تَأْسَفُوا      وَجَادُوا بِدَمْعٍ لَا يَبِيدُ غَزِيرِ  
وَلَوْ مَزَجُوا مَاءَ الْمَدَامِجِ بِالْدِّمَا      لَكَانَ قَلِيلاً فَيْكَ يَا ابْنَ كَثِيرِ

(١) انظر إنباء الغمر ( ٤٠/١ ) .

(٢) انظرها في البداية والنهاية ( ٢٠٩/١٣ ) .

(٣) انظر طبقات المفسرين للداودي ( ١١٢/١ ) فقد ذكر أنه ولي مشيخة أم الصالح بعد موت الذهبي، وبعد موت السبكي مشيخة دار الحديث الأشرفية .

(٤) انظر الدرر الكامنة ( ٤٠٠/١ )، والنجوم الزاهرة ( ١٢٣/١١ )، وطبقات المفسرين للداودي ( ١/١١٣ ) .

(٥) انظر طبقات المفسرين للداودي ( ١١٣/١ )، وشذرات الذهب ( ٢٣٢/٦ ) .

(٦) انظر النجوم الزاهرة ( ١٢٤/١١ ) .

**الفصل الثاني : تنبيهات الإمام ابن كثير على قضايا ومسائل أوردها الإمام الفخر الرازي في التفسير الكبير (وفيه عشرة تنبيهات) :**

١ - قال الإمام الرازي - في الاحتجاج لمن ذهب إلى أن لفظ الجلالة ( الله ) اسم علم لله تعالى، وأنه ليس بمشتق - : "الحجة الثالثة : قال تعالى : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾<sup>(١)</sup>، وليس المراد من الاسم في هذه الآية الصفة، وإلاً لكذب قوله : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾<sup>(٢)</sup> فوجب أن يكون المراد اسم العلم، فكل من أثبت لله اسم علم قال : ليس ذلك إلا قولنا : الله"<sup>(٣)</sup>.

ونبّه الإمام ابن كثير على ضعف احتجاج الإمام الرازي بالآية المذكورة في سورة مريم، فقال - بعد أن حكى حجج الإمام الرازي، ومنها الحجة الثالثة المنقولة ها هنا - : "وفي الاستدلال بهذه على كون هذا الاسم جامداً غير مشتق نظر، والله أعلم"<sup>(٤)</sup>.

بيان وجه استدلال الإمام الرازي بهذه الآية ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾<sup>(٥)</sup> أن غير الله تعالى لا يسمى بهذا الاسم فدل ذلك على عدم الاشتراك، وإذا كان لا يشترك في هذا الاسم أحد مع الله تعالى، دل ذلك على أن هذا الاسم الكريم (الله) ليس بمشتق، بل هو اسم علم .

(١) سورة مريم، الآية : ٦٥ .

(٢) سورة مريم، الآية : ٦٥ .

(٣) التفسير الكبير ( ١ / ١٣٢ ) .

(٤) تفسير القرآن العظيم ( ١ / ٢١ ) .

(٥) سورة مريم، الآية : ٦٥ .

ويدل على أن هذا هو مقصود الإمام الرازي ما سيأتي - إن شاء الله تعالى -  
من النقل عن الأئمة الذين اتفقوا معه على ذكر هذه الآية دليلاً لهذه المسألة .  
وبيان وجه الاستدلال بما ذكرت واضح من كلام الرازي - أيضاً -  
حيث قال : "فوجب أن يكون المراد اسم العلم، فكل من أثبت لله اسم علم،  
قال ليس ذاك إلا قولنا الله" .

أما بيان وجه تنبيه الإمام ابن كثير فلم يفصح ابن كثير بشيء يمكن أن  
يستنتج منه مقصوده.

ولعل مقصوده بقوله : "وفي هذا الاستدلال بهذه على كون هذا الاسم  
جامداً غير مشتق نظر" أنه لا يلزم من قولنا : إن هذا الاسم (الله) لا يطلق، أو  
لا يسمى به غير الله تعالى ألا يكون مشتقاً؛ لأن الاشتقاق جيء به من الفعل،  
ثم جعل علماً وسُمي به، فلا يتطابق مع قوله تعالى : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ  
سَمِيًّا ﴾<sup>(١)</sup> أي: أحداً يسمى بهذا الاسم غير الله تعالى .

أو أن ابن كثير يقصد أن المعنى الذي ذكره الرازي للآية - وجعله حجة لما  
ذهب إليه - ليس موضع اتفاق بين المفسرين؛ إذ أن هناك معاني أخر إذا حملت  
الآية عليها، لم يبق للرازي فيها دليل<sup>(٢)</sup>.

هذا وقد ذكر بعض العلماء الآية في أثناء كلامه على أن هذا الاسم (الله)  
غير مشتق، ومنهم من نص على أن الآية حجة على عدم الاشتقاق .  
فالإمام الواحدي - وهو متقدم على الرازي - قال : "وأما (الله) فإن

(١) سورة مريم، الآية : ٦٥ .

(٢) انظر هذه المعاني في جامع البيان ( ٢٢٦/١٨ )، والمحرر الوجيز ( ٤٥/١١ ) .



كثيراً من العلماء ذهبوا إلى أن هذا الاسم ليس بمشتق، وأنه اسم تفرّد به الباري سبحانه، يجري في وصفه مجرى أسماء الأعلام، لا يشركه فيه أحد، قال الله تعالى : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾<sup>(١)</sup> أي : هل تعلم أحداً يُسمّى الله غيره<sup>(٢)</sup> .

والإمام الخازن احتجّ بالآية على نحو ما ذكر الرازي فقال — بعد أن ذكر أن هذا الاسم علم خاص لله تعالى، وأنه ليس بمشتق — : "وهو الصحيح المختار دليله قوله تعالى : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾<sup>(٣)</sup> أي : لا يقال لغيره الله"<sup>(٤)</sup> .

وكذلك نظام الدين النيسابوري تابع الرازي فذكر كلامه بحروفه<sup>(٥)</sup> .

وبعد : فتعليقي على هذه المسألة من ثلاثة أوجه :

الأول : لا يريد ابن كثير تضعيف قول من قال : إن هذا الاسم ليس بمشتق؛ ولذلك قال : "وفي الاستدلال بهذه ... نظر" فكأنه يقول : أنا لست أدفع قول من يقول : بعدم الاشتقاق، ولكنني أريد مرجحاً قوياً، لا مطعن فيه .  
ومما يدل على هذا الاتجاه — أيضاً — أنه بدأ بذكر القول الذي نصره الرازي ثم ذكر القول الآخر بقوله : "وقيل : إنه مشتق ..."<sup>(٦)</sup> فهذا كله يرجح أن الإمام ابن كثير يذهب إلى ما ذهب إليه الإمام الرازي في أصل هذه المسألة، وهو أن لفظ الجلالة ( الله ) ليس مشتقاً .

---

(١) سورة مريم، الآية : ٦٥ .

(٢) الوسيط (٦٣/١) .

(٣) سورة مريم، الآية : ٦٥ .

(٤) لباب التأويل في معاني التنزيل ( ١٧/١ ) .

(٥) انظر غرائب القرآن ( ٦٥/١ ) .

(٦) انظر تفسير القرآن العظيم ( ٢٠/١ ) .

الثاني : الذي ظهر لي أن تنبيه الإمام ابن كثير وارد على الإمام الرازي لثلاثة أسباب :

أ — لا يلزم من وجه الاستدلال الذي ذكره الإمام الرازي عدم الاشتقاق؛ لأن المادة الأولى التي اشتق منها الاسم ليست باسم موضوع على علم خاص .  
أما عند من يقول : الأصل في الاشتقاق هو الفعل<sup>(١)</sup> ، فلا غبار عليه .  
وأما عند من يقول : الأصل في الاشتقاق هو المصدر<sup>(٢)</sup> — وهو اسم — فإن هؤلاء لم يعنوا أن المصدر اسم على علم خاص .

ب — أن الآية المحتج بها على المسألة لها أكثر من معنى، فيمكن للخصم أن يقول : ليس معنى الآية على ما ذكرت وبنيت عليه دليلك، بل للآية معنى آخر عندي تحمل عليه، وهو هل تعلم له — سبحانه — شيئاً، أو مثلاً<sup>(٣)</sup>.

ج — نص بعض العلماء ومنهم الراغب والسمين على أن هذا الاسم ( الله ) مختص بالباري لا يطلق على غيره، واستدلوا بالآية التي ذكرها الرازي إلا أن أحداً — من هؤلاء — لم يقل : إنها دليل على عدم الاشتقاق<sup>(٤)</sup>.  
ولعل ما تقدم نقله عن الواحدي أراد به هذا، ولم يرد أن الآية دليل على عدم الاشتقاق .

وأما الخازن والنيسابوري، فالغالب أنهما قالا ما قالا متابعة للرازي .

---

(١) وهم الكوفيون . انظر الإنصاف في مسائل الخلاف بين التّحويين البصريين والكوفيين ( ٢٣٥/١ ) .

(٢) وهم البصريون . انظر المصدر نفسه ( ٢٣٥/١ ) .

(٣) انظر جامع البيان ( ٢٢٦/١٨ )، و المحرر الوجيز ( ٤٥/١١ ) قال ابن عطية — بعد أن ذكر قول

الرازي وعطف عليه هذا القول — : وهذا قول حسن، وكان السمي بمعنى المسامي والمضاهي فهو

من السمو .

(٤) انظر المفردات، ص ( ٢١ )، وعمدة الحفاظ ( ١١٨/١ ) .

الثالث : الخلاف مشهور بين العلماء في الاسم الكريم ( الله ) هل هو جامد أو مشتق ؟

وفي المسألة قولان مشهوران ذكرهما المفسرون<sup>(١)</sup>، واللغويون<sup>(٢)</sup>، لا نطيل البحث بذكر أدلة الفريقين والترجيح بينهما؛ لأن ذلك يؤدي إلى الخروج عن الموضوع المقصود، ومن أراد ذلك فيمكنه مراجعة المصادر التي ذكرتها آنفاً، وبالله التوفيق .

٢ - أورد الإمام الرازي أحاديث في فضل البسملة، منها حديث يرويه أبو هريرة — رضي الله عنه — وفيه عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إذا غشيت أهلك فقل : بسم الله ... فإن حصل من تلك الواقعة ولد كُتِبَ لك من الحسنات بعدد نفس ذلك الولد، وبعدد أنفاس أعقابه إن كان له عقب، حتى لا يبقى منهم أحد ..."<sup>(٣)</sup>.

ونبه الإمام ابن كثير على أن هذا الحديث لا أصل له فقال :

"وقد ذكر الرازي في تفسيره في فضل البسملة أحاديث، منها عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ..."<sup>(٤)</sup> ثم ذكر الحديث السابق بمعناه، ثم عتب عليه بقوله : "وهذا لا أصل له، ولا رأيته في شيء من الكتب المعتمد

---

(١) انظر — مثلاً — النكت والعيون ( ٥٠/١ )، ومعالم التنزيل ( ٣٨/١ )، وزاد المسير ( ٨/١ ، ٩ )، والمحرم الوجيز ( ٥٧/١ )، وأنوار التنزيل ( ٦/١ )، والجامع لأحكام القرآن ( ١٠٢/١ )، والبحر المحيط ( ١٢٤/١ )، ومدارك التنزيل ( ٥٤/١ )، وبصائر ذوي التمييز ( ١٢/١ ) .

(٢) انظر تهذيب اللغة ( ٤٢٢/٦ )، ولسان العرب ( ١٨٨/١ ) (أله) .

(٣) التفسير الكبير ( ١٤٣/١ ) .

(٤) تفسير القرآن العظيم ( ١٩/١ ) .

عليها ولا غيرها" <sup>(١)</sup>.

هذا الحديث لم أقف عليه في شيء من كتب الحديث، ولا الفضائل، ولا التفسير، ولا حتى الموضوعات <sup>(٢)</sup> إلا ما كان من نظام الدين النيسابوري، فإنه أورد هذا الحديث، تبعاً للرازي <sup>(٣)</sup> — وهو معروف بالنقل عن الرازي والتأثر به — ولم يذكر مرجعه في نقل الحديث .

والذي تبين لي أن تنبيه ابن كثير وارد على الفخر الرازي - فيما نقله في تفسيره - ويؤيده أمور منها :

١ — أتني لم أقف على هذا الحديث - في حد إطلاعي - إلا عند الفخر الرازي <sup>(٤)</sup>، فالظاهر أنه اطلع عليه في كتاب غير معتمد في هذا الشأن فنقله الرازي من غير تمحيص .

٢ — أن معظم ما يذكره أكثر المفسرين في باب الفضائل هو من قسم الضعيف والموضوع، ومن هؤلاء المفسرين الزمخشري، والرازي، والبيضاوي، وأبو السعود <sup>(٥)</sup>.

٣ — ذكر بعض المفسرين المحدثين أنه قد ورد في فضل البسملة أحاديث، الله أعلم بها <sup>(٦)</sup>.

وقال بعضهم : وقد ورد في فضلها أحاديث ينبغي البحث عن أسانيدھا

---

(١) المصدر نفسه ( ١٩/١ ) .

(٢) وهذا في حد إطلاعي، وما توفر لدي من المراجع .

(٣) انظر غرائب القرآن ( ٧١/١ ) .

(٤) إلا ما كان عند النيسابوري نقلاً عن الرازي .

(٥) انظر موسوعة فضائل سور وآيات القرآن، القسم الصحيح (٨/١).

(٦) انظر البحر المحيط ( ١٥٣/١ ) .

والكلام عليها<sup>(١)</sup>.

وهذا كله يؤيد ما قاله المحدث الناقد ابن كثير .

٤ — أن الإمام الرازي، وإن كان رأساً في الذكاء والعقليات، فهو عري من الآثار<sup>(٢)</sup>، ومن كان هذا حاله فلا يبعد دخول الخلل عليه من الباب الذي لا يتقنه .

٥ — الحديث مشتمل على مبالغة؛ إذ فيه وعد عظيم على قول يسير، وهذا يشكك في ثبوته عن الرسول صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup>.

تنبيه : أوّل الحديث : "إذا غشيت أهلك فقل بسم الله" معناه ثابت، ففي صحيح البخاري عن ابن عباس - رضي الله عنهما -، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال : بسم الله، اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا، فقضي بينهما ولد لم يضره"<sup>(٤)</sup>.

٣ - قال الإمام الرازي — عند تفسير قوله تعالى : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾<sup>(٥)</sup> : "ومنهم من قال: العبودية أشرف من الرسالة؛ لأنّ بالعبودية ينصرف من الخلق إلى الحق، وبالرسالة ينصرف من الحق إلى الخلق، وأيضاً بسبب العبودية ينعزل عن التصرفات، وبسبب الرسالة يقبل

---

(١) انظر فتح القدير ( ٦٨/١ )، وفتح البيان في مقاصد القرآن (٣٤/١).

(٢) انظر ميزان الاعتدال ( ٣٤٠/٣ ) .

(٣) انظر الوسيط في علوم ومصطلح الحديث، ص ( ٣٣٧ ) .

(٤) صحيح البخاري — مع الفتح — ( ٢٤٢/١ )، كتاب الوضوء، باب التسمية على كل حال وعند الوقاع، ح (١٤١).

(٥) سورة الفاتحة، الآية : ٥ .

على التصرفات، واللائق بالعبد الانعزال عن التصرفات، وأيضاً العبد يتكفل المولى بإصلاح مهماته، والرسول هو المتكفل بإصلاح مهمات الأمة، وشتان ما بينهما" (١).

ونبه الإمام ابن كثير على أن هذا القول خطأ، وأن التوجيه الذي وجه به ضعيف، وأن الإمام الرازي لم يتعرض لهذا القول بتضعيف ولا رد، فقال — بعد أن نقل ما حكاه الرازي وبعض التوجيه الذي وجه به — : "وهذا القول خطأ، والتوجيه أيضاً ضعيف لا حاصل له، ولم يتعرض له الرازي بتضعيف ولا رد" (٢).

وقد تابع النيسابوري الإمام الرازي فنقل هذا الكلام نقل المسلم به الراضي عنه (٣).

ولا شك أن تنبيه الإمام ابن كثير وارد على هذا القول الذي نقله الإمام الرازي في تفسيره؛ فإن هذا القول باطل، والتوجيه الذي وجه به لا قيمة له . وذلك أن مؤداه تفضيل أتباع الرسل على الرسل، وهذا قريب من شطحات بعض الصوفية الذين يقولون: الولي أفضل من النبي (٤).

ثم أليست الرسالة متضمنة للعبودية، وليس العكس !!؟

وأما ما ذكره تعليلاً لهذه المقولة بقوله : "لأنّ بالعبودية ... إلخ، فهذا معناه أن العابد مشغول بعبادة ربه عن إصلاح الخلق وتعبيدهم لله، وهذا في الحقيقة

---

(١) التفسير الكبير ( ٢٠٢/١ ) .

(٢) تفسير القرآن العظيم ( ٢٧/١ ) .

(٣) انظر غرائب القرآن ( ٩٥/١ ) .

(٤) انظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ( ٢٢٣/١١ )، والتصوّف بين الحق والخلق، ص ( ٨٧ ) .

عبودية ناقصة خصوصاً في هذه الأمة؛ لأن الله تعالى قال : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ <sup>(١)</sup>، وقال صلى الله عليه وسلم : "فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم" <sup>(٢)</sup>.

وأما قوله : "وبالرسالة ينصرف من الحق إلى الخلق" فيُفسَّر هذا الكلام على أحد وجهين :

١— أنه يأتي بالرسالة من الله تعالى فيبلغها للناس . فليت شعري : أي انصراف هذا الذي فيه تبليغ ما أمر به إلى الناس والله يقول : ﴿ يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ <sup>(٣)</sup>.

٢— أنه يعني أن الرسالة تشغله عن العبودية الكاملة؛ لأن فيها تعليم الناس، ودلالتهم على الخير، وعدم الانقطاع عنهم، فبهذا كانت الرسالة انصراف من الحق إلى الخلق، فبالله عليك هل هذا إلا انصراف إلى العبودية الكاملة الحقة، وليست عبودية من تشبه بالنصارى .

وأما التعليل الثاني - الذي ذكره الرازي بقوله : "وأيضاً بسبب العبودية

---

(١) سورة آل عمران، الآية : ١١٠ .

(٢) متفق عليه ، أخرجه الإمام البخاري في صحيحه — مع الفتح — ( ٤٧٦/٧ ) ، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، ح ( ٤٢١٠ ) ، والإمام مسلم ( ١٨٧٢/٤ ) ، كتاب فضائل الصحابة، ح ( ٢٤٠٦ ) كلامهما من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه .

قال الحافظ : (حمر النعم) بسكون الميم من حمر، ويفتح النون والعين المهملة، وهو من ألوان الإبل المحمودة . فتح الباري ( ٤٧٨/٧ ) .

(٣) سورة المائدة، الآية : ٦٧ .

ينعزل عن التصرفات وبسبب الرسالة يقبل على التصرفات ... " - فبطلانه واضح؛ لأن الرسول إن قال قولاً، أو فعل فعلاً، فإنما ذلك بوحى من الله تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾<sup>(١)</sup>، ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ﴾<sup>(٢)</sup> لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾<sup>(٣)</sup>.

وأما ما ذكره الرازي في آخر كلامه، فليس فيه حجة لفضيلة العبودية على الرسالة، بل لو عكس ذلك فقليل: إن المتحمّل أفضل من المتحمّل عنه — في هذا الباب — لكان ذلك صحيحاً. ثم أليس الله تعالى قد قال: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾<sup>(٤)</sup> فأى تكفل أعظم من هذا لصاحب الرسالة!!؟

٤ - قال الإمام الرازي: "السؤال التاسع: ما معنى قوله: ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾<sup>(٥)</sup>؟". الجواب: أنها نار ممتازة من النيران بأنها لا تنقد إلا بالناس والحجارة، وذلك يدل على قوتها من وجهين. الأول: أن سائر النيران إذا أريد إحراق الناس بها، أو إخماء الحجارة أوقدت أولاً بوقود ثم طرح فيها ما يراد إحراقه أو إخمائه، وتلك أعادنا الله منها — برحمته الواسعة — توقد بنفس ما تحرق. الثاني: أنها لإفراط حرها تنقد في الحجر"<sup>(٥)</sup>.

ثم قال الرازي: "وقيل: هي حجارة الكبريت، وهو تخصيص بغير دليل، بل

(١) سورة النجم، الآية: ٣، ٤.

(٢) سورة الحاقة، الآية: ٤٤، ٤٥، ٤٦.

(٣) سورة الطور، الآية: ٤٨.

(٤) سورة البقرة، الآية: ٢٤.

(٥) التفسير الكبير (١١٢/٢).



فيه ما يدل على فساده؛ وذلك لأن الغرض ها هنا تعظيم صفة هذه النار، والإيقاد بحجارة الكبريت أمر معتاد فلا يدل الإيقاد بها على قوة النار، أمّا لو حملناه على سائر الأحجار دل ذلك على عظم أمر النار، فإن سائر الأحجار تُطفأ بها النيران فكأنه قال : تلك النيران بلغت لقوتها أن تتعلق في أول أمرها بالحجارة التي هي مطفئة لنيران الدنيا ... " (١).

ونبه الإمام ابن كثير — بعد أن فسّر "الحجارة" بأنها حجارة الكبريت العظيمة السوداء الصلبة المنتنة، وهي أشد الأحجار حرّاً إذا حميت — (٢) على رد الإمام الرازي على من قال : إنها حجارة الكبريت، بقوله : "وهذا الذي قاله ليس بقوي؛ وذلك أن النار إذا أضمرت بحجارة الكبريت كان ذلك أشد حرها، وأقوى لسعيرها، ولا سيّما على ما ذكره السلف من أنها حجارة من كبريت معدة لذلك، ثم إن أخذ النار في هذه (٣) الحجارة أيضاً مشاهد، وهذا الجص يكون أحجاراً فيعمل فيه بالنار حتى يصير كذلك، وكذلك سائر الأحجار تفخرها النار وتحرقها ... " (٤).

ما ذهب إليه الرازي وابن كثير هما قولان من أربعة؛ لأن الأقوال في المقصود بالحجارة أربعة : ١ — العموم ٢ — أنها الحجارة التي كانوا يعبدونها في الحياة الدنيا ٣ — أنها حجارة من كبريت أحمر (٥) ٤ — الحجارة الذهب والفضة (٦).

---

(١) المصدر نفسه ( ١١٣/٢ ) .

(٢) تفسير القرآن العظيم ( ٦٢/١ ) .

(٣) في النسخة المنقول عنها : "ب هذه" ، والتصويب من نسخة أخرى .

(٤) المصدر نفسه ( ٦٢/١ ) .

(٥) انظر لباب التأويل في معاني التنزيل ( ٤٠/١ ) ، و التسهيل لعلوم التنزيل ( ٧٢/١ ) ، وفتح

البيان في مقاصد القرآن ( ٨٨/١ ، ٨٩ ) .

(٦) انظر غرائب التفسير ( ١٢٧/١ ) .

أما القول الثاني والثالث — وهو الذي يراه ابن كثير — فأوردتهما في معنى الآية كثير من أهل التفسير<sup>(١)</sup>.

ونص الإمام البغوي أن تفسير الحجاره بحجاره من كبريت هو قول أكثر المفسرين<sup>(٢)</sup>.

وذكر الإمام الآلوسي أن هذا القول هو الأصح عند المحدثين<sup>(٣)</sup>.

وأقول : إن لكل قول من هذه الأقوال الأربعة دليلاً .

أما مَنْ فسرهما بالعموم فدليله إطلاق الآية، فتكون الألف واللام للجنس<sup>(٤)</sup>.

وقد يُحتج للعموم بما رواه الإمام مسلم عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : كنا مع رسول الله ﷺ إذ سمع وجبةً، فقال النبي ﷺ : "تدرون ما هذا؟" قال : قلنا الله ورسوله أعلم . قال : "هذا حجر رمي به في النار منذ سبعين خريفاً فهو يهوي في النار، الآن حتى انتهى إلى قعرها"<sup>(٥)</sup>.

وأما مَنْ فسرهما بالأصنام التي ينحتونها من الحجاره فاحتج بقوله تعالى : **﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبٌ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا**

---

(١) انظر - مثلاً - معالم التنزيل ( ٥٦/١ )، وزاد المسير ( ٥١/١ )، والجامع لأحكام القرآن ( ١/

٢٣٥ )، ومدارك التنزيل ( ٣٢/١ )، والبحر المحيط ( ٢٥٠/١ )، وغرائب القرآن ( ١٩٠/١ )،

وفتح القدير ( ١١١/١ )، والتحرير والتنوير ( ٣٤٥/١ ) .

(٢) انظر معالم التنزيل ( ٥٦/١ )، ونحو هذا القول ذكر الشنقيطي في أضواء البيان ( ٥٥/١ ) .

(٣) انظر روح المعاني ( ١٩٩/١ ) .

(٤) انظر الإنصاف فيما تضمنه الكشف من الاعتزال ( ٢٥٢/١ ) . وقد قيل : إن الألف واللام للعهد،

وفي هذا نظر .

(٥) صحيح مسلم ( ٢١٨٤/٤ ، ٢١٨٥ ) كتاب الجنة وصفة نعيمها، ح ( ٢٨٤٤ ) .

(٦) الحصب : هو ما يُلقى في النار من حطب وغيره . انظر غريب القرآن وتفسيره، ص ( ٢٥٦ )،

( ٢٥٧ ) .

وَارْدُوت ﴿<sup>(١)</sup>﴾ ، قالوا: فهذه الآية مفسّرة لقوله تعالى : ﴿ وَقُوْدُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

وأما مَنْ قال : إنها حجارة من كبريت، فاحتجّ بما ثبت عن ابن مسعود أنّه فسّرها بذلك <sup>(٣)</sup>.

قال الآلوسي : "ولمثل ذلك حكم الرفع" <sup>(٤)</sup>.

وأما مَنْ فسرها بالذهب والفضة، فاحتج بقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> يَوْمَ نُحْمِي عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ ﴿<sup>(٥)</sup>﴾.

قال الآلوسي : "وحملها على الذهب والفضة؛ لأنهما يسميان حجراً، كما في القاموس" <sup>(٦)</sup>.

وسياقي — إن شاء الله تعالى — بيان القول الراجح من هذه الأقوال .

---

(١) سورة الأنبياء، الآية : ٩٨ .

(٢) سورة البقرة، الآية : ٢٠٤ ، وانظر الكشف ( ٢٥٢/١ ) ، ومحاسن التأويل ( ٢٦١/١ ) .

(٣) أخرجه عنه عبد الرزاق في تفسير القرآن ( ٤٠/١ ) ، والطبري في تفسيره ( ٣٨١/١ ، ٣٨٢ ) ، وابن أبي حاتم في التفسير ( ٨٥/١ ) ، والحاكم في المستدرک ( ٢٨٧/٢ ) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي . وحكم محقق تفسير ابن أبي حاتم بأن إسناده رجاله كلهم ثقات .

(٤) روح المعاني ( ١٩٨/١ ) .

(٥) سورة التوبة، الآية : ٣٤ ، ٣٥ .

(٦) روح المعاني ( ١٩٩/١ ) . وانظر ترتيب القاموس المحيط ( ٥٩٢/١ ) "حجر" .

ورد الرازي لقول من قال : إنها حجارة الكبريت تابع فيه الزمخشري، فإنه قال — بعد أن حمل الحجارة على الأصنام التي عبدوها من دون الله — : "وقيل : هي حجارة الكبريت، وهو تخصيص بغير دليل، وذهاب عما هو المعنى الصحيح الواقع المشهود له بمعاني التنزيل" <sup>(١)</sup>.

وكذلك تابع البيضاوي الزمخشريّ والرازيّ فضعف القول الذي انتصر له ابن كثير <sup>(٢)</sup>.

وبعد : فالذي ظهر لي أن تنبيه الإمام ابن كثير على الإمام الرازي وارد، فحكم الإمام الرازي على تفسير الحجارة بحجارة الكبريت بالفساد مردود للأسباب التالية :

١ — لأنه قد ثبت هذا التفسير عن صحابي، وله حكم المرفوع؛ لأنه مما لا مجال للرأي فيه، فكيف يحكم الرازي بفساده ؟

٢ — ولأن مقصد القرآن بيان عذاب النار الحال بالمكذبين الكافرين، فتفسيره بحجارة الكبريت مناسب؛ لأنها أسرع وقوداً، وأبطأ خموداً، وأنتن رائحة، وأشد حرّاً، وألصق بالبدن، نص على هذا بعض الأئمة <sup>(٣)</sup>، وذكر بعضه ابن كثير كما رأيت .

٣ — أن هذا القول هو قول أكثر المفسرين كما نص على ذلك الإمام البغوي، وكما هو الواقع في دواوين التفسير، فإنك لا تكاد تجد مفسراً إلا وقد

---

(١)الكشاف . ( ١/٢٥٢ )

(٢)انظر أنوار التنزيل ( ٣٦/١ ) .

(٣)أبو الليث في بحر العلوم ( ١٠٣/١ )، وابن عطية في المحرر الوجيز ( ١٤٦/١ )، والنسفي في مدارك التنزيل ( ٣٢/١ ) .

ذكر هذا القول في معنى الآية، إمّا مفردًا له، أو ذاكراً له مع غيره، فهل كل هؤلاء يغيب عنهم فساده إن كان ثم فساد؟

ولو اكتفى الإمام الرازي بتعليل الزمخشري - وهو قوله : إنه تخصيص بغير دليل - <sup>(١)</sup> لكان ذلك أخف .

والجواب عن هذا التعليل أن يقال : إن قائل ذلك قد خصص الحجارة بأنها الأصنام المصنوعة من الحجارة <sup>(٢)</sup>، فهل في ذكر الله تعالى أن ما يعبدون من دون الله - ومنه الأصنام المنحوتة من الحجارة - حصص جهنم ما يدل على أن غير ذلك ليس وقودًا للنار؟!

وأما قول الرازي : إن الإيقاد بحجارة الكبريت أمر معتاد، فقد رد عليه ابن كثير بقوله : "ثم إن أخذ النار بهذه الحجارة أيضاً مشاهد، وهذا الجص يكون أحجاراً... إلخ .

وفي كلام الرازي ما يفيد أنه يرى أن الحجارة تُحمل على العموم <sup>(٣)</sup>. وهذا قوي؛ إذ الأصل في معاني التنزيل العموم، ما لم يثبت دليل مخصص . أو يرى أن الآية تحمل على حجارة مخصوصة، هي حجارة الأصنام <sup>(٤)</sup>، وقد دل القرآن على تفسيرها بذلك .

والجواب عن الأول : بأن يقال : هذا العموم قد ثبت تخصيصه بما له حكم الرفع .

---

(١) انظر الكشاف ( ٢٥٢/١ ) .

(٢) انظر المصدر نفسه ( ٢٥٢/١ ) .

(٣) وهذا الذي أرى أنه يقصد . والقول بالعموم قد نصّ عليه طائفة من المفسرين، وقد تقدّم توثيق ذلك .

(٤) وهذا محتمل، وكلام ابن كثير في تفسيره يدل على أنه يرى أن الرازي يقصد هذا . انظر تفسير القرآن العظيم (٦٢/١) .

وعن الثاني : بأن يقال : لا يبعد أن الله تعالى سيقلب أصنامهم المصنوعة من  
الحجارة المعروفة إلى حجارة مصنوعة من الكبريت زيادة في عذاب الكافرين .  
فإن قلت : أليس الأولى أن تحمل الآية على العموم، وأن تكون الأقوال  
الثلاثة الأخر من باب التمثيل للعام ببعض أفرادها، فيكون الكافر يُعَذَّبُ بالنار  
التي وقودها الناس والحجارة، سواء أكانت هذه الحجارة هي الحجارة المعروفة،  
أم حجارة من كبريت، أم حجارة الأصنام، أم حجارة الذهب والفضة ؟  
قلت : إن هذا لجدير وقوي؛ وذلك من وجهين . الأول : بقاء الآية على  
عمومها . الثاني : أنه يجمع كل الأقوال التي قيلت، وهناك دليل يقوي هذا  
الاتجاه قد ذكرته في أول هذه المسألة<sup>(١)</sup>.

وعلى كل حال فحكم الرازي بالفساد على ما ثبت عن صحابي يبقى  
مردوداً، لا قيمة له . والله أعلم .

#### ٥ - قال الإمام الرازي : " فإن قيل قوله : ﴿ فَاتُّوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ ﴾ <sup>(٢)</sup>

يتناول سورة (الكوثر)، وسورة (العصر)، وسورة (قل يا أيها الكافرون)، ونحن  
نعلم بالضرورة أن الإتيان بمثله، أو بما يقرب منه ممكن . فإن قلت : إن الإتيان  
بأمثال هذه السور خارج عن مقدور البشر، كان ذلك مكابرة، والإقدام على  
أمثال هذه المكابرات مما يطرق التهمة إلى الدين . قلنا : فلهذا السبب اخترنا  
الطريق الثاني<sup>(٣)</sup>. وقلنا : إن بلغت هذه السورة في الفصاحة إلى حد الإعجاز

---

(١) وهو الحديث الذي أخرجه الإمام مسلم .

(٢) سورة البقرة، الآية : ٢٣ .

(٣) انظر التفسير الكبير ( ١٠٧/٢ ) لترى الطريق الثاني، وقد أوردته هاهنا بقوله : " وقلنا : إن بلغت

... إلخ .

فقد حصل المقصود، وإن لم يكن الأمر كذلك كان امتناعهم عن المعارضة، مع شدة دواعيهم إلى توهين أمره معجزاً . فعلى هذين التقديرين يحصل المعجز<sup>(١)</sup> .  
ونبه الإمام ابن كثير على رأي الإمام الرازي مبنياً أن الصواب خلافه، وأن كل سورة معجزة، فقال : " تنبيه ينبغي الوقوف عليه . قوله تعالى : ﴿ فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> وقوله - في سورة يونس - ﴿ بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ﴾<sup>(٣)</sup> يعم كل سورة في القرآن طويلة كانت أو قصيرة؛ لأنها نكرة في سياق الشرط فتعم، كما هي في سياق النفي عند المحققين من الأصوليين، كما هو مقرر في موضعه، فالإعجاز حاصل في طوال السور وقصارها، وهذا ما لا أعلم فيه نزاعاً بين الناس سلفاً وخلفاً . وقد قال الرازي في تفسيره، فإن قيل ... " <sup>(٤)</sup> .

ثم حكى ما تقدم نقله عن الرازي، ثم عقب عليه بقوله : " والصواب أن كل سورة من القرآن معجزة، لا يستطيع البشر معارضتها، طويلة كانت أو قصيرة، قال الشافعي رحمه الله : لو تدبر الناس هذه السورة لكفتهم ﴿ وَالْعَصْرِ ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكُفْرٌ ۝ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾<sup>(٥)</sup> . وقد روينا عن عمرو بن العاص أنه وفد على مسيلمة الكذاب قبل أن يُسلم . فقال له مسيلمة : ماذا أنزل على صاحبكم بمكة في هذا

(١) المصدر نفسه ( ١٠٨/٢ ) .

(٢) سورة البقرة، الآية : ٢٣ .

(٣) سورة يونس، الآية : ٣٨ .

(٤) تفسير القرآن العظيم ( ٦٣/١ ) .

(٥) سورة العصر، الآيات : ١ ، ٢ ، ٣ .

الحين ؟ فقال له عمرو : لقد أنزل عليه سورة وجيزة بليغة . فقال : وما هي ؟  
 فقال : ﴿ وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢ ﴾<sup>(١)</sup> ففكر ساعة، ثم رفع رأسه  
 فقال : ولقد أنزل عليّ مثلها . فقال : وما هو ؟ . فقال : يا وُبر يا وُبر<sup>(٢)</sup>، إنما  
 أنت أذنان وصدر، وسائرُك حقر فقر . ثم قال : كيف ترى يا عمرو ؟ . فقال  
 له عمرو : والله إنك لتعلم أني لأعلم أنك تكذب "<sup>(٣)</sup> .

هذا التنبيه وارد على الإمام الرازي — فالصواب أن كل سورة في القرآن  
 الكريم بالغة حد الإعجاز، ولا يمكن لأحد من إنس وجن، أن يأتوا بمثلها —  
 للأسباب الآتية :

١ — لما ذكره الإمام ابن كثير من أدلة قوية : أولها القرآن، وثانيها اعتراف  
 أحد العرب — وهو عمرو بن العاص رضي الله عنه — وهو ممن بلغ في البلاغة  
 منتهائها، وكان منائياً لهذا القرآن ولمن جاء به عند إدلائه بهذه الشهادة،  
 اعترف ببلاغة القرآن في أقصر سورة من سوره، والحق ما شهدت به الأعداء .  
 ثم قول أحد أئمة المسلمين<sup>(٤)</sup> : إن هذه السورة كافية للناس بشرط التدبر،  
 فهي كافية في الإعجاز، والتشريع، وإصلاح المجتمع، وغير ذلك .

(١) سورة العصر، الآية : ١ ، ٢ .

(٢) الوُبر : دوية غبراء على قدر السُّنور تكون بالغور . انظر تهذيب اللغة ( ٢٦٥/١٥ ) " وبر " .

(٣) تفسير القرآن العظيم ( ٦٣/١ ) . وقصة عمرو مع مسيلمة أوردها ابن كثير — أيضاً — في

البداية والنهاية ( ٣٢٦/٦ ) .

(٤) والإمام الشافعي هو هو في معرفته بكلام العرب، حتى إنه نُقل عنه أنه قال :  
 فلولا الشعر بالعلماء يُزري لكنت اليوم أشعرَ من لبيدٍ

انظر السير ( ٧٢/١٠ ) .



٢ — أن قول الإمام الرازي حاصله موافقة من يقول بالصرفة<sup>(١)</sup>، وحاصلها أن العرب الذين نزل القرآن بلسانهم كانوا قادرين على أن يأتوا بمثل القرآن، لكن الله صرفهم عن ذلك . وهو قول باطل فاسد يدل على بطلانه أمور منها :  
أ — قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ <sup>(٢)</sup> فإن هذه الآية تدل على عجزهم مع بقاء قدرتهم، ولو سلبوا القدرة لم يبق فائدة لاجتماعهم؛ لأن ذلك الاجتماع بمثلة اجتماع الموتى، وليس عجز الموتى بكبير يحتفل بذكره<sup>(٣)</sup>.

ب — أجمعت الأمة على إضافة الإعجاز إلى القرآن، وأجمعت أيضاً على بقاء معجزة الرسول العظمى، ولا معجزة له باقية سوى القرآن، وخلوه من الإعجاز يبطل كونه معجزة<sup>(٤)</sup>.

ج — أن القول بالصرفة يستلزم أن يكون مثل القرآن معتاداً من قبل، لتحقيق الصرفة من بعد، فتجوز المعارضة بما وجد من كلامهم مثل القرآن قبلها<sup>(٥)</sup>.

(١) وهم أكثر المعتزلة — وشيخهم في ذلك النظام — المرتضى الشيعي، وأبو إسحاق الإسفراييني، وابن حزم الظاهري . انظر الفصل ( ١٨/٣ )، والبرهان ( ٩٣/٢ )، والإتقان ( ٣٢٨/٢ )، وروح المعاني ( ٢٨/١ )، والتحرير والتنوير ( ١٠٣/١ )، ومناهل العرفان ( ٣١٠/٢ )، والنكت في إعجاز القرآن للرماني — ضمن ثلاث رسائل في إعجاز القرآن — ص ( ١٠١ ) .  
(٢) سورة الإسراء، الآية : ٨٨ .

(٣) انظر البرهان ( ٩٤/٢ )، وبيان إعجاز القرآن للخطابي — ضمن ثلاث رسائل في إعجاز القرآن — ص ( ٢١ ) .

(٤) انظر البرهان ( ٩٤/٢ ) .

(٥) انظر روح المعاني ( ٢٨/١ )، والرسالة الشافية للجرجاني — ضمن ثلاث رسائل في إعجاز القرآن — ص ( ١٣٤ ) .

٣ — أن العلماء قد نصّوا على أن الإعجاز يشمل حتى السورة القصيرة، ومنهم الباقلاني، حيث قال : "فصل في قدر المعجز من القرآن . الذي ذهب إليه عامة أصحابنا — وهو قول أبي الحسن الأشعري في كتبه — أن أقل ما يعجز عنه من القرآن السورة، قصيرة كانت أو طويلة، أو ما كان بقدرها" <sup>(١)</sup>.

ثم قال الباقلاني : "فإن ادّعى ملحد، أو زعم زنديق، أنه لا يقع العجز على الإتيان بمثل السور القصار أو الآيات بهذا المقدار . قلنا له : إن الإعجاز قد حصل بما بيّناه، وعرف بما وقفنا عليه من عجز العرب" <sup>(٢)</sup>.

قلت : فإذا كان العرب — في زمن نزول هذا القرآن — قد عجزوا أن يأتوا بسورة من مثل سور القرآن وهم أرباب الفصاحة والبلاغة فمن يأتي بعدهم أعجز، فكيف يقول الرازي : إن ذلك مكابرة؟!؟

٤ — مما يدل على سقوط ما ذهب إليه الرازي أن المتأثرين بتفسيره، مثل البيضاوي، والنيسابوري، والثعالبي، وأبي السعود، نزحوا تفاسيرهم عن نقل هذا القول، حتى ولو كان مقرونًا بالرد، بل لم أقف على من ينقله في التفاسير المتداولة المشهورة، وما ذلك إلا لسقوطه وبعده .

نعم ابن جُزَيّ ذكر أن الإعجاز حاصل على القولين <sup>(٣)</sup>. يعني قول الجمهور، وقول النظام ومن وافقه، وقد أشار إلى هذا الرازي .

وهذا باطل فإنه لو كانت المعارضة ممكنة وإنما منع منها الصرفة، لم يكن الكلام معجزًا، وإنما يكون المنع معجزًا، فلا يتضمن الكلام فضيلة على غيره في نفسه <sup>(٤)</sup>.

(١) إعجاز القرآن، ص ( ٢٦١ ) .

(٢) المصدر نفسه، ص ( ٢٦٣ ) .

(٣) انظر التسهيل ( ٧٢/١ ) .

(٤) انظر إعجاز القرآن، ص ( ٥٤ ) .

٦ - قال الإمام الرازي : " ... أما قوله : ﴿ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى

الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ففيه سؤال، وهو أنه يلزم أن يكونوا أفضل من محمد عليه

السلام، وذلك باطل بالاتفاق، والجواب عنه من وجوه :

أحدها : قال قوم : العالم عبارة عن الجمع الكثير من الناس، كقولك : رأيت عالماً من الناس، والمراد منه الكثير لا الكل، وهذا ضعيف؛ لأن لفظ العالم مشتق من العلم وهو الدليل؛ فكل ما كان دليلاً على الله تعالى كان عالماً فكان من العالم . وهذا تحقيق قول المتكلمين : العالم كل موجود سوى الله، وعلى هذا لا يمكن تخصيص لفظ العالم ببعض المحدثات .

ثانيها : المراد فضلتكم على عالمي زمانكم؛ وذلك لأن الشخص الذي سيوجد بعد ذلك وهو الآن ليس بموجود لم يكن ذلك الشخص من جملة العالمين حال عدمه؛ لأن شرط العالم أن يكون موجوداً، والشيء حال عدمه لا يكون موجوداً، فالشيء حال عدمه لا يكون من العالمين، وأن محمداً عليه السلام ما كان موجوداً في ذلك الوقت، فما كان ذلك الوقت من العالمين، فلا يلزم من كون بني إسرائيل أفضل العالمين في ذلك الوقت كونهم أفضل من محمد — صلى الله عليه وسلم — في ذلك الوقت .

وهذا هو الجواب — أيضاً — عن قوله تعالى : ﴿ إِذْ جَعَلْ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ

وَجَعَلَكُمْ مِلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> وقال : ﴿ وَلَقَدْ

(١) سورة البقرة، الآية : ٤٧ .

(٢) سورة المائدة، الآية : ٢٠ .

أَخْتَرْنَهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾، وأراد به عالمي ذلك الزمان، وإنما كانوا أفضل من غيرهم؛ بما أعطوا من الملك والرسالة والكتب الإلهية .

وثالثها : أن قوله : ﴿ وَأَنَا فَضَّلْتُكُمْ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> عام في العالمين لكنه مطلق في الفضل، والمطلق يكفي في صدقه صورة واحدة، فالآية تدل على أن بني إسرائيل فضلوا على العالمين في أمرٍ ما <sup>(٣)</sup>، وهذا لا يقتضي أن يكونوا أفضل من كل العالمين في كل الأمور، بل لعلهم وإن كانوا أفضل من غيرهم في أمر واحد فغيرهم يكون أفضل منهم فيما عدا ذلك الأمر، وعند ذلك يظهر أنه لا يصح الاستدلال بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> على أن الأنبياء أفضل من الملائكة <sup>(٥)</sup> .

ونبه الإمام ابن كثير على الجواب الثالث الذي ذكره الرازي — بعد أن فسر الآية على الجواب الثاني — فقال : "وقيل المراد : تفضيل بنوع ما من الفضل على سائر الناس، ولا يلزم تفضيلهم مطلقاً، حكاه الرازي وفيه نظر" <sup>(٦)</sup> .

١ — الأقوال في معنى قوله تعالى: ﴿ وَأَنَا فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٧)</sup>

(١) سورة الدخان، الآية : ٣٢ .

(٢) سورة البقرة، الآية : ٤٧ .

(٣) في النسخة المنقول عنها : "في أمرها"، والتصويب من نسخة أخرى .

(٤) سورة آل عمران، الآية : ٣٣ .

(٥) التفسير الكبير ( ٤٩/٣ ، ٥٠ ) .

(٦) تفسير القرآن العظيم ( ٩٠/١ ) .

(٧) سورة البقرة، الآية : ٤٧ .

خمس، ثلاثة منها ذكرها الرازي . والرابع : أن المقصود من آمن من بني إسرائيل<sup>(١)</sup> . والخامس : أن المقصود من آمن من بني إسرائيل بمحمد صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> .

٢ — هذا القول الذي ذكره الرازي — وثبّه عليه ابن كثير — قد أورده طائفة من المفسرين على أنه مما يمكن حمل الآية عليه، منهم القرطبي<sup>(٣)</sup>، وابن جُزي<sup>(٤)</sup>، وأبو حيان<sup>(٥)</sup>، والنيسابوري<sup>(٦)</sup>، وربما كان ذكر بعضهم لهذا القول متابعة منه لما وجدّه في التفسير الكبير .

على أن من هؤلاء من عيّن الوجه الذي فضّلوا به، وهو أن الله تعالى قد بعث فيهم من الأنبياء ما لم يُبعث في غيرهم<sup>(٧)</sup> .

٣ — في نظري أن هذا التنبيه وارد على الرازي، فهذا القول ضعيف ولا ينبغي حمل الآية عليه للأسباب التالية :

أ — أنه يقتضي إثبات فضيلة لبني إسرائيل على هذه الأمة، وذلك باطل؛ لأنّ النصوص قد جاءت بتفضيل هذه الأمة على سائر الأمم منها قوله تعالى :

---

(١) انظر غرائب التفسير ( ٢٧٨/١ )، وهو يعني المؤمنين الذين كانوا في عصر موسى عليه السلام وبعده قبل أن يغيروا .

(٢) انظر بحر العلوم ( ١١٦/١ ) .

(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن ( ٣٧٦/١ ) .

(٤) انظر التسهيل ( ٨١/١ ) .

(٥) انظر البحر ( ٣٤٦/١ ) .

(٦) انظر غرائب القرآن ( ٢٧٨/١ ) .

(٧) انظر الجامع لأحكام القرآن ( ٣٧٦/١ )، والتسهيل ( ٨١/١ )، والبحر المحيط ( ٣٤٦/١ ) وقد سبقهم إلى هذا التعليل الرازي كما رأيت في كلامه .

﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ

الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> فهذا يكون ناسخاً لما جاء في سورة البقرة،

وفي سورة الشريعة <sup>(٢)</sup> وغيرهما <sup>(٣)</sup>.

وقد جاء في تفسير هذه الآية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يؤكد

هذه الآية، فروى الإمام الترمذي عن يَزِيدَ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ، أَنَّهُ سَمِعَ

النبي — صلى الله عليه وسلم — يقول في قوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ

أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ <sup>(٤)</sup> قال : "إنكم تتمون سبعين أمة أنتم خيرها، وأكرمها

على الله" <sup>(٥)</sup>.

قال الإمام الترمذي : هذا حديث حسن <sup>(٦)</sup>.

فإن قلت : قد جاء في تفسير هذه الآية أنه يعني بها المهاجرين، أو أصحاب

محمد صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup>.

---

(١) سورة آل عمران، الآية : ١١٠ .

(٢) أعني سورة الجاثية في الآية رقم ( ١٦ ) .

(٣) مثل سورة الأعراف، في الآية رقم ( ١٤٠ ) .

(٤) سورة آل عمران، الآية : ١١٠ .

(٥) سنن الترمذي ( ٢٢٦/٥ )، كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة آل عمران، ح ( ٣٠٠١ )،

وأخرجه أيضاً الحاكم في المستدرك ( ٩٤/٤ ) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم

يخرجاه .

ووافقه الذهبي فقال : صحيح . والحديث في غير هذين المصدرين .

(٦) سنن الترمذي ( ٢٢٦/٥ ) .

(٧) انظر تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم ( ٤٧٠/٢ ، ٤٧١ )، والمستدرك ( ٣٢٣/٢ )، والدردر

المنثور ( ٦٣/٢ ) .

قلت: يُحمل ذلك على أنه أراد أن يمثل للعام ببعض أفرادها، ولم يرد قصرها.  
ب — أن بني إسرائيل قد سقط فضلهم منذ مبعث عيسى عليه السلام، فإنهم كفروا به، ثم ازدادوا كفرًا بمحمد صلى الله عليه وسلم . فمن أين نجد لهم شيئاً من الفضل، قليلاً أو كثيراً؟!!

ج — أن أحسن ما يمثل للفضل الذي ذكر لبني إسرائيل، هو كثرة الأنبياء الذين بعثوا فيهم، بل لعل هذا هو المتعين؛ لأنه لا يُعرف لهم من الفضل غير هذا، وقد أشارت إليه الآية في سورة المائدة : ﴿ إِذْ جَعَلْ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا ﴾ <sup>(١)</sup>.

أما الملك فهو وإن كان مما يفضل به البشر فتبقى فضيلته محدودة مقصورة، فلم يبق إلا كثرة الأنبياء . وهذا لا يدل على فضل بني إسرائيل من وجهين :  
الأول : أن كثرة الأنبياء لا تدل على فضيلة للقوم، بل تدل على أنهم قوم منحرفون عن شرع الله تعالى، فكثرت فيهم الأنبياء لتردهم إلى الحق وتذكرهم بأحكام التوراة .

الثاني : أن المشهور عن بني إسرائيل أنهم قتلوا الأنبياء، قال الله تعالى :  
﴿ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ <sup>(٢)</sup> وقال :  
﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَفَقَّهُوا إِلَّا يَحْبِلُ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٌ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُوا

(١) سورة المائدة، الآية : ٢٠ .

(٢) سورة البقرة، الآية : ٦١ .

بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ<sup>(١)</sup> ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ  
بِقَائِمِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ<sup>(٢)</sup>، وقال تعالى : ﴿ فِيمَا  
نَقَضِهِمْ مِّيثَقَهُمْ وَكُفِّرِهِمْ بِقَائِمِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ  
قُلُوبُنَا غُلْفٌ<sup>(٣)</sup> ﴾ فلا يصلح والحال هذه أن نفضلهم على هذه الأمة بما كان  
هو السبب في طردهم عن رحمة الله والغضب عليهم، فهم لم يؤمنوا بهؤلاء  
الأنبياء بل قتلوهم، فهل يصلح بعد هذا أن نقول : إنهم فضلوا علينا بما لم يؤمنوا  
به ؟!

فإن قلت : إن التفضيل ليس لهؤلاء القتلة المكذبين، وإنما هو لبني إسرائيل  
المؤمنين الذين كانوا في عصر موسى عليه السلام وبعده قبل أن يغيروا<sup>(٤)</sup>.  
قلت : هؤلاء لا ندفع فضلهم ولكن فضلهم إنما هو على عالمي زمانهم، كما  
هو في الجواب الثاني عند الرازي، وهذا القول هو القول الذي تؤيده النصوص  
التي تقدم نقلها في الفقرة ( أ ) وعليه قول طائفة من فحول المفسرين،  
كمجاهد، وقتادة، وابن زيد<sup>(٥)</sup>، وابن جرير، والواحدي، والبغوي، وابن عطية،  
والألوسي<sup>(٦)</sup>.

وأما الأقوال الأخر فلا تخلو من ضعف مثل القول الأول الذي أجاب به

(١) سورة آل عمران، الآية : ١١٢ .

(٢) سورة النساء، الآية : ١٥٥ .

(٣) انظر أنوار التنزيل ( ٥٥/١ ) و محاسن التأويل ( ٢٨٧/١ ) .

(٤) انظر تفسير القرآن لعبد الرزاق ( ٤٤/١ ، ٤٥ ) ، و جامع البيان ( ٢٤/٢ ) .

(٥) انظر جامع البيان ( ٢٣/٢ ، ٢٤ ) ، والوسيط ( ١٣٣/١ ) ، ومعالم التنزيل ( ٦٩/١ ) ، والمحرر

الوجيز ( ١/٢٠٨ ) ، وروح المعاني ( ٢٥٠/١ ) .



الرازي فقد ضعفه كما رأيت، وأصله للزخشي<sup>(١)</sup>.

وأما قول من قال : إن التفضيل لمن آمن من بني إسرائيل بمحمد صلى الله عليه وسلم فلا شك أن هؤلاء فضيلة، دل عليها قوله صلى الله عليه وسلم : "ثلاثة لهم أجران : رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم، والعبد المملوك إذا أدى حق الله وحق مواليه، ورجل كانت عنده أمة فأدبها فأحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها، ثم أعتقها فتزوجها فله أجران"<sup>(٢)</sup>.

إلا أن سياق الآيات يدل على أن هذا الامتنان على بني إسرائيل الذين لم يؤمنوا، ذكرهم النعمة التي تفضل بها على أصولهم .  
فإن قلت : فماذا تقول في العموم الصريح التي دلت عليه الألف واللام في قوله : ﴿الْعَلَمِينَ﴾ ؟ فالجواب عنه من ثلاثة وجوه :

الأول : يقال فيه مثل ما يقال في قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾<sup>(٣)</sup> فإذا كان مخرج هذه الآية العموم، ومعناها الخصوص، فكذلك قوله : ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَلَمِينَ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) انظر الكشف ( ٢٧٨/١ ) .

(٢) الحديث متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، أخرجه البخاري في صحيحه - مع الفتح - ( ١٩٠/١ ) كتاب العلم، باب تعليم الرجل أمتة وأهله، ح ( ٩٧ )، ومسلم في صحيحه ( ١٣٤/١، ١٣٥ )، كتاب الإيمان، ح ( ١٥٤ ) . والحديث احتج به أبو الليث السمرقندي على هذا القول . انظر بحر العلوم ( ١١٦/١ ) .

(٣) سورة آل عمران، الآية : ١٧٣ .

(٤) سورة البقرة، الآية : ٤٧ .

قال الإمام ابن قتيبة : " وهو من العام الذي أُريد به الخاص " (١).

وقال الإمام ابن جرير الطبري : " قوله : ﴿ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ (٢)

مُخْرَجَ العموم، وهو يريد به خصوصاً " (٣)، وكذلك قاله غيرهما (٤).

الثاني : وقد تقدم — : أن هذا العموم منسوخ .

الثالث : أن العالمين هم من كان قد برز إلى الوجود في ذلك الزمان، فلا يدخل في هذا من لم يكن برز إلى الوجود (٥). كما يقول الملك لمن أنعم عليه :  
إني فضلتك على الناس، فهو يعني الموجودين من الناس في زمن المفضل .

٧ - نقل الإمام الرازي عن السدي خبراً طويلاً يتعلق بقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ

بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (٦) وفيه أن السبعين الذين اختارهم موسى بعد أن أحياهم الله قالوا لموسى إنك لا تسأل الله شيئاً إلا أعطاك فادعه أن يجعلنا أنبياء، فدعاه بذلك فأجاب الله دعوته وجعلهم أنبياء (٧).

ونبّه الإمام ابن كثير على حكاية الرازي لهذا القول مع أنه غريب فقال :  
" وقد أغرب الرزاي في تفسيره حين حكى في قصة هؤلاء السبعين أنهم بعد

(١) تفسير غريب القرآن، ص ( ٤٨ ) .

(٢) سورة البقرة، الآية : ٤٧ .

(٣) جامع البيان ( ٢٤/٢ ) .

(٤) انظر فتح البيان ( ١٣٤/١ ) .

(٥) انظر نظم الدرر ( ٣٤٥/١ ، ٣٤٦ ) .

(٦) سورة البقرة، الآية : ٥٦ .

(٧) انظر التفسير الكبير ( ٧٩/٣ ) .

إحيائهم قالوا : يا موسى إنك لا تطلب من الله شيئاً إلا أعطاك فادعه أن يجعلنا أنبياء فدعا بذلك فأجاب الله دعوته . وهذا غريب جداً إذ لا يعرف في زمان موسى نبي سوى هارون ثم يوشع بن نون<sup>(١)</sup>.

هذا الخير — الذي نقله الرازي — أخرجه الإمام ابن جرير الطبري في تفسيره<sup>(٢)</sup>، وكذلك أخرجه في التاريخ<sup>(٣)</sup>.

وأورده ابن الأثير في كتابه الكامل في التاريخ<sup>(٤)</sup>، وكذلك أورده جماعة من المفسرين عند تفسير هذه الآية، ولم يعترضوا عليه بشيء<sup>(٥)</sup>. سوى أن بعضهم أورده بصيغة التمريض مثل أبي حيان<sup>(٦)</sup>.

---

(١) تفسير القرآن العظيم ( ٩٥/١ ) .

(٢) انظر جامع البيان ( ٨٨ ، ٨٧/٢ ) فقد ساقه بهذا السند : حدثني موسى بن هارون، قال : حدثنا عمرو بن حماد، قال : حدثنا أسباط بن نصر، عن السدي .

وموسى بن هارون لعله : موسى بن هارون بن عبد الله الحمال . قال الحافظ : ثقة حافظ كبير، بغدادى من صفار الحادية عشرة مات سنة أربع وتسعين ومئتين . ذكره تميمياً . التقريب رقم ( ٧٠٢٢ ) وانظر السير ( ١١٦/١٢ ) إلا أن الشيخ أحمد شاكر ذكر أنه لم يقف له على ترجمة . انظر جامع البيان ( ١٥٦/١ ) حاشيته .

وعمر بن حماد هو القنّاد . قال الحافظ : صدوق رمي بالرفض، ثم أشار إلى أنه من رجال مسلم . التقريب رقم ( ٥٠١٤ ) . وأسباط بن نصر . قال الحافظ فيه : صدوق كثير الخطأ يُغرب، ثم أشار إلى أنه من رجال مسلم . التقريب رقم ( ٣٢١ ) . والسدي هو : إسماعيل بن عبد الرحمن ابن أبي كريمة . قال الحافظ : صدوق يهم ورمي بالتشيع، ثم أشار إلى أنه من رجال مسلم . التقريب رقم ( ٤٦٣ ) .

(٣) انظر منه ( ٢٥٣/١ ) .

(٤) انظر منه ( ١٤٧/١ ) .

(٥) انظر النكت والعيون ( ١٢٣/١ )، والمحرّر الوجيز ( ٢٢٦/١ )، والبحر المحيط ( ٣٧٣/١ )، وغرائب القرآن ( ٢٩٠/١ ، ٢٩١ ) .

(٦) انظر البحر ( ٣٧٣/١ ) .

نعم العلامة الآلوسي وصف إعادة الشكر إلى كونه بعثهم أنبياء بالبعد فقال : " وفي بعض الآثار أنه لما أحياهم الله تعالى، سألوا أن يعثهم أنبياء ففعل، فمتعلق الشكر حينئذ على ما قبل هذا البعث . وهو بعيد" <sup>(١)</sup>.

وقد رجعت إلى الآية التي في سورة الأعراف، وهي قوله تعالى : ﴿ وَأَخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ

شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِنِّي ﴿ <sup>(٢)</sup> فوجدت الإمام ابن جرير يسند أثرًا إلى عليّ بن أبي طالب - رضي الله عنه - وفيه : " فأحياهم الله وجعلهم أنبياء" <sup>(٣)</sup>. وهذا الأثر نقله ابن كثير في تفسيره ثم قال : " هذا أثر غريب جدًا، وعمارة ابن عبد <sup>(٤)</sup> هذا لا أعرفه، وقد رواه شعبة عن أبي إسحاق عن رجل من بني

---

(١) روح المعاني ( ٢٦٣/١ ) .

(٢) سورة الأعراف، الآية : ١٥٥ .

(٣) انظر جامع البيان ( ١٤٢/١٣ ) فقد أسنده بقوله : حدثنا ابن بشار وابن وكيع قالا : حدثنا يحيى ابن يمان، قال : حدثنا سفيان، قال : حدثني أبو إسحاق، عن عمارة بن عبد السلولي، عن علي رضي الله عنه .

وهذا الأثر أورده السيوطي في الدر المنثور ( ١٢٨/٣ )، ونسب إخراجه إلى ابن جرير وغيره . قلت : مدار هذا الأثر على عمارة بن عبد السلولي . وقد اختلف في توثيقه . فالإمام العجلي قال فيه : كوفي تابعي ثقة، روى عنه أبو إسحاق السبيعي . تاريخ الثقات، ص (٣٥٤). وسئل عنه الإمام أحمد فقال : مستقيم الحديث . وقال فيه أبو حاتم : شيخ مجهول لا يحتج بحديثه . انظر الجرح والتعديل ( ٣٦٧/٦ ) . ونقل الذهبي ما قال الإمام أحمد وأبو حاتم ولم يزد على ذلك . انظر ميزان الاعتدال ( ١٧٧/٣ ) .

(٤) في النسخة المنقول عنها " عبيد "، والصواب " عبد "، كما في نسخة أخرى، وكما هو في كتب التراجم .

سلول عن عليّ فذكره" (١).

قلت : رواية شعبة هذه أخرجه الطبري في تفسيره (٢).

وأثر عليّ هذا نقده الألوسي - أيضاً - بقوله : " لا يكاد يصح فيما أرى لتضافر الآثار بخلافه، وإباء ظواهر الآيات عنه" (٣).

وأورده ابن عطية في تفسيره بصيغة التمرّض "رؤي" (٤) وكذلك فعل أبو حيان (٥).

وأما القرطبي فقد ساقه بسند بعض المحدثين من طريق عمارة بن عبد عن علي (٦).

وبعد : فالذي ظهر لي - بعد هذا كله - أن تنبيه ابن كثير وارد على هذا القول الذي نقله الرازي للأسباب الآتية :

١ - لما ذكره الإمام ابن كثير بقوله : لا يُعرف في زمن موسى نبي غير هارون، ثم يوشع بن نون .

وقد تابع الألوسي ابن كثير فجاء عنه ما يفيد ضعف الأثرين .

٢ - لو كان هؤلاء السبعون جُعِلوا أنبياء في زمن موسى لاشتهر ذكرهم في كتب التفاسير والتواريخ، ولكن على العكس من هذا نجد أكثر المفسرين لم

---

(١) تفسير القرآن العظيم ( ٢٥١/٢ ) .

(٢) انظر جامع البيان ( ١٤٢/١٣ ) .

(٣) روح المعاني ( ٧٤/٩ ) .

(٤) انظر المحرر الوجيز ( ١٧٤ ، ١٧٣/٧ ) .

(٥) انظر البحر ( ٣٩٩/٤ ) .

(٦) انظر الجامع لأحكام القرآن ( ٢٩٥ ، ٢٩٤/٧ ) . وفي لفظه اختلاف عمّا في جامع البيان .

يذكروا أنهم كانوا أنبياء<sup>(١)</sup>، بل إن بعضهم يورد الأثر المذكور عن السُّدِّي دون أن يذكر النبوة<sup>(٢)</sup>.

أما من ذكرهم بالنبوة من المفسرين فالغالب أنه تأثر بما نقله الإمام الطبري، ثم إن المحققين من هؤلاء المفسرين أوردوه بصيغة التمرّض التي تفيد الشك في ثبوته.

٣ — لم يخل إسناد الروايتين من مقال، وعلى فرض ثبوته عن السُّدِّي فلا يبعد أنه أخذه عن أهل الكتاب.

٤ — قد قال بعض المفسرين: إن هؤلاء السبعين هم الذين قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة<sup>(٣)</sup>، وقيل: إنهم من عبدة العجل<sup>(٤)</sup>، ويبعد فيمن هذا حاله أن ينال رتبة النبوة، كيف وقد جعل الله ذلك مذمة لبني إسرائيل، وفُضِّحوا به بين الأمم.

لكن قد يُعذر الإمام الرازي لأنه وجد شيئاً فنقله، كما فعل غيره من المفسرين.

٨ — قال الإمام الرازي - عند قوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾

---

(١) وكذلك المؤرخون، ويبدو أن من ذكره منهم تابع فيه الطبري، ثم إن الطبري ومن أوردته ذكره عرضاً، ولم يحفلوا بجعل عنوان مستقل له كما هي عادتهم في الأحداث المهمة.

(٢) انظر الوسيط (٤١٥/٢)، ولباب التأويل في معاني التنزيل. (٢/٢٩٤) وقد ساقه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٣/١) قال: حدثنا أبو زرعة، ثنا عمرو بن حماد، ثنا أسباط عن السدي ولم يذكر فيه أنهم جعلوا أنبياء. وهذا مما يشكك في ثبوته عن السُّدِّي

(٣) انظر زاد المسير (٢٦٩/٣)، والمحرم الوجيز (١٧٢/٧)، ومعالم التنزيل (٢٠٣/٢).

(٤) انظر المراجع في الحاشية السابقة - ما عدا زاد المسير - نفس الجزء والصفحة.

فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا ﴿١﴾ - : " أما القرية فظاهر القرآن لا يدل على عينها، وإنما يرجع في ذلك إلى الأخبار، وفيه أقوال . أحدها — وهو اختيار قتادة والربيع وأبي مسلم الأصفهاني — : أنها بيت المقدس، واستدلوا عليه بقوله تعالى — في سورة المائدة — : ﴿ اَدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمَقْدَسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ولا شك أن المراد بالقرية في الآيتين واحد . وثانيها : أنها نفس مصر . وثالثها : — وهو قول ابن عباس وأبي زيد — <sup>(٣)</sup> : أنها أريحاء <sup>(٤)</sup>، وهي قرية من بيت المقدس، واحتج هؤلاء على أنه لا يجوز أن تكون تلك القرية بيت المقدس؛ لأن الفاء في قوله تعالى : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ <sup>(٥)</sup> تقتضي التعقيب فوجب أن يكون ذلك التبديل وقع منهم عقيب هذا الأمر في حياة موسى، لكن موسى مات في أرض التيه <sup>(٦)</sup>، ولم يدخل بيت المقدس، ثبت أنه ليس المراد من هذه القرية بيت المقدس . وأجاب الأولون بأنه ليس في هذه الآية أنا قلنا لهم : ادخلوا هذه القرية على لسان موسى أو على لسان يوشع، وإذا

(١) سورة البقرة، الآية : ٥٨ .

(٢) سورة المائدة، الآية : ٢١ .

(٣) هكذا "أبو زيد" والصواب — والله أعلم — "ابن زيد" كما في جامع البيان ( ١٠٣/٢ ) .

(٤) قرية بالشام سميت باسم أريحا بن كملك بن أرفخشذ بن سام بن نوح، وهي مدينة الجبارين في الغور من أرض الأردن بالشام، بينها وبين بيت المقدس يوم للفراس في جبال صعبة المسلك . انظر معجم ما استعجم ( ١٤٣/١ )، ومعجم البلدان ( ١٩٦/١ ) .

(٥) سورة البقرة، الآية : ٥٩ .

(٦) هي أرض بين أيلة ومصر وبحر القلزم — البحر الأحمر — وجبال السراة من أرض الشام . انظر معجم البلدان ( ٨١/٢ ) .

حملناه على لسان يوشع زال الإشكال" <sup>(١)</sup>.

ونبّه الإمام ابن كثير على القول الثاني بأنه أبعد الأقوال — وذلك بعد أن حكى الأقوال الثلاثة ورجح القول الأول، ووصف الثالث بأنه بعيد <sup>(٢)</sup> — فقال :  
"وأبعد من ذلك قول من ذهب إلى أنها مصر، حكاه الرازي في تفسيره،  
والصحيح الأول أنها بيت المقدس، وهذا كان لما خرجوا من التيه بعد أربعين  
سنة مع يوشع بن نون عليه السلام، وفتحها الله عليهم عشية جمعة، وقد  
حُبست لهم الشمس يومئذ قليلاً حتى أمكن الفتح" <sup>(٣)</sup>.

التعليق على هذه المسألة بما يلي :

١ — لا يقصد ابن كثير بهذا التنبيه لوم الرازي، على إدخاله لهذا القول في  
تفسيره وإنما يقصد التنبيه على ضعف القول فحسب على أن الظاهر من كلام  
الرازي أنه غير مقتنع بهذا القول، وإنما حكاه حكاية؛ لأنه قد وجد من يقول به .  
٢ — وقع الخلاف في بيان المقصود بالقرية، وأكثر ما رأيت فيها من أقوال  
عند أبي حيان، حيث نقل فيها أحد عشر قولاً، هي ما يلي :

- ١ - بيت المقدس ٢ - أريحا ٣ - الرملة ٤ - أيلة <sup>(٤)</sup> ٥ - الأردن ٦ -  
فلسطين ٧ - البلقاء ٨ - تَدْمُر <sup>(٥)</sup> ٩ - مصر ١٠ - قرية بقرب بيت المقدس  
غير معيّنة أمروا بدخولها ١١ - الشام <sup>(٦)</sup>. وذكر ابن عاشور ما يوفي اثني عشر

---

(١) التفسير الكبير (٨٢/٣، ٨٣) .

(٢) انظر تفسير القرآن العظيم (٩٩/١) .

(٣) المصدر نفسه (٩٩/١) .

(٤) مدينة على ساحل بحر القلزم مما يلي الشام، وهي المدينة التي مُسَخ فيها اليهود قردة وخنازير . انظر

معجم البلدان (٣٤٧/١) .

(٥) مدينة قديمة مشهورة في برية الشام . انظر معجم ما استعجم (٣٠٦/١)، ومعجم البلدان (٢٠ / ٢) .

(٦) انظر البحر المحيط (٣٨٢/١) .



فقال : "حبرون" <sup>(١)</sup>.

٣ — وصفُ ابن كثير لقول من قال : إنها مصر بأنه أبعد الأقوال هو كذلك بالنسبة للأقوال التي ذكرها هو، وقد يكون أبعد الأقوال على الإطلاق؛ وذلك أن بني إسرائيل خرج بهم موسى — عليه السلام — من مصر، ثم أمره الله أن يدخل بهم قرية، وهذه القرية وإن لم تُبين لنا أوصافها في هذه الآية، ولا في آية الأعراف <sup>(٢)</sup>، فقد وصفها الله تعالى بأوصاف في سورة المائدة تبين أنها غير مصر، حيث قال الله تعالى فيما قص لنا من خبر موسى — عليه السلام — مع قومه : ﴿ يَفْقَرُونَ أَذْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> إلى آخر هذا القصص الذي يتبين منه أن موسى — عليه السلام — طلب من قومه مواجهة عدو آخر غير فرعون في قرية غير مصر .

ثم إن أهل التاريخ — فيما رأيت — لم يذكروا أن موسى أمر بني إسرائيل بدخول مصر، وإنما ذكروا أن موسى عليه السلام — بعد أن أهلك الله تعالى على يديه فرعون وجنده — بعث جندين كل جند اثنا عشر ألفاً إلى مدائن فرعون، وهي يومئذ خالية من أهلها، لم يبق فيها غير النساء والصبيان والزماني، فدخلوا البلاد وغنموا الأموال، وحملوا ما أطاقوا، وباعوا ما عجزوا عن حمله

---

(١) انظر التحرير والتنوير ( ٥١٣/١ ) . و"حبرون" اسم القرية التي فيها إبراهيم الخليل — عليه السلام — وقد غلب عليها اسم الخليل، وبينها وبين بيت المقدس — حسب وسائل النقل القديمة — يوم واحد . انظر معجم البلدان ( ٢٤٥/٢ ) .

(٢) الآية رقم ( ١٦١ ) وستأتي .

(٣) سورة المائدة، الآية : ٢١ .

على غيرهم<sup>(١)</sup>.

ثم إن الله سبحانه وتعالى قد قال في الآية الأخرى : ﴿ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ﴾<sup>(٢)</sup> ومعلوم أن بني إسرائيل لم يؤمروا بسكنى مصر على لسان موسى ولا غيره من أنبياء بني إسرائيل فيما نعلم، وإنما أمروا بسكنى الأرض المقدسة، والأرض المقدسة يُحزم أنها غير مصر .

ثم شيء آخر في قوله : ﴿ اَدْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ ﴾<sup>(٣)</sup>، وأيضاً قوله : ﴿ اَسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> يدل على أن القوم في مواجهة عدو قد استولى خوفه على قلوبهم الرعديدة، فأراد من أمرهم بذلك أن يرغبهم ويشبّتهم لعلهم يتشجعون فيدخلون. وهذا وإن كان لا يلزم من الآية، فإنه يفهم على ضوء آيات أخر وصفت لنا أخلاق بني إسرائيل .

ومما يدل على أن هذا القول هو كما وصفه ابن كثير أنني نظرت في جميع كتب التفسير المشهورة المتداولة فلم أجد من يذكر هذا القول غير الرازي، وأبي حيان، ولعلّ أبا حيان تابع الرازي في ذكره .

ثم إن أبا حيان لا أراه قد سكت على ضعف هذا القول، بل أشار إلى ضعفه، وإلى ضعف غيره من الأقوال، وذلك أنه قال : " والقرية هنا بيت المقدس

(١) انظر الكامل في التاريخ ( ١٤٤/١ ، ١٤٥ ) .

(٢) سورة الأعراف، الآية : ١٦١ .

(٣) سورة البقرة، الآية : ٥٨ .

(٤) سورة الأعراف، الآية : ١٦١ .

في قول الجمهور، قاله ابن مسعود وابن عباس وقتادة والسدي والريعي وغيرهم<sup>(١)</sup>، ثم حكى جميع الأقوال الأخر مصدرة بلفظ "قيل"، ثم قال: "وقد رُجِّح القول الأول لقوله في المائدة: ﴿أَدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾"<sup>(٢)</sup> (٣).

٤ — إذا نظرت إلى الأقوال الأخر رأيتهما كلها تجعل هذه القرية في جهة بلاد الشام، أو هي بلاد الشام، وبعضها أقرب من بعض، وأولاهها بالصواب — إن شاء الله تعالى — قول من قال: إنها بيت المقدس؛ لدلالة الآية التي في سورة المائدة عليه<sup>(٤)</sup>؛ ولأن هذا القول منقول عن صحابة<sup>(٥)</sup> وتابعين<sup>(٦)</sup>، وحسبك فهم صحابة الرسول وتلاميذهم لكتاب الله تعالى؛ ولأن هذا القول ذهب إليه جمهور المفسرين<sup>(٧)</sup>، بل إن بعض المفسرين أعرض عن ذكر الخلاف في تفسير هذه

(١) البحر المحيط (٣٨٢/١).

(٢) سورة المائدة، الآية: ٢١.

(٣) البحر المحيط (٣٨٢/١).

(٤) وهي قوله تعالى: ﴿يَا قَوْمِي ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كُتِبَ لَكُمْ﴾.

(٥) لم أقف عليه مسندًا — فيما رأيت — ومن نسبه إلى بعض الصحابة أبو حيان في البحر (١/٣٨٢)، والآلوسي في روح المعاني (٢٦٥/١)، والهندي في فتح البيان (١٤٥/١)، وابن الجوزي في زاد المسير (٨٤/١). وما جاء عن ابن عباس أنها أربحا قد ذكره ابن الجوزي بلفظ: "رُوي" وكأنه لا يرى ثبوته عنه.

(٦) أسنده عبد الرزاق في تفسير القرآن (٤٦/١) عن قتادة، وأسنده ابن جرير في تفسيره (١٠٢/٢)، (١٠٣) عن السدي والريعي وقتادة، وكذلك أسنده ابن أبي حاتم في تفسيره (١٨١/١) عن هؤلاء الثلاثة.

(٧) انظر المحرر الوجيز (٢٢٩/١، ٢٣٠)، والجواهر الحسان (٨٨/١)، وروح المعاني (٢٦٥/١)، والجامع لأحكام القرآن (٤٠٩/١).

الآية، فكأنه لا يرى الأقوال الأخر شيئاً<sup>(١)</sup>.

وما ذكر من اعتراض على هذا القول قد أُجيب عنه كما نقل ذلك الإمام الرازي .

٩ - قال الإمام الرازي - عند قوله تعالى : ﴿ يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾<sup>(٢)</sup> - : "واعلم أن الكلام في السحر يقع من وجوه"<sup>(٣)</sup>، ثم ذكرها إلى أن قال : "المسألة الخامسة : في أن العلم بالسحر غير قبيح ولا محذور، اتفق المحققون على ذلك؛ لأن العلم لذاته شريف، وأيضاً لعموم قوله تعالى : ﴿ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٤)</sup>؛ ولأن السحر لو لم يكن يعلم لما أمكن الفرق بينه وبين المعجز، والعلم بكون المعجز معجزاً واجب، وما يتوقف الواجب عليه فهو واجب، فهذا يقتضي أن يكون تحصيل العلم بالسحر واجباً، وما يكون واجباً كيف يكون حراماً وقبيحاً"<sup>(٥)</sup>.

ونبه الإمام ابن كثير على أن ما ذهب إليه الرازي فيه نظر - وذلك بعد أن نقل كلامه السابق - فقال : "وهذا الكلام فيه نظر من وجوه أحدها : قوله : العلم بالسحر ليس بقبيح، إن عني به ليس بقبيح عقلاً فمخالفة من المعتزلة بمنعون هذا، وإن عني أنه ليس بقبيح شرعاً ففي هذه الآية الكريمة تبشيع لتعلم السحر، وفي الصحيح : "من أتى عرافاً أو كاهناً فقد كفر بما أنزل على

---

(١) انظر تفسير كتاب الله العزيز لهود بن محكم ( ١٠٩/١ )، وبدائع التفسير الجامع لتفسير ابن القيم ( ٣١٥/١ ) .

(٢) سورة البقرة، الآية : ١٠٢ .

(٣) التفسير الكبير ( ١٨٦/٣ ) .

(٤) سورة الزمر، الآية : ٩ .

(٥) التفسير الكبير ( ١٩٤/٣ ) .

محمد<sup>(١)</sup>، وفي السنن : "من عقد عقدة ونفث فيها فقد سحر"<sup>(٢)</sup>.

وقوله : ولا محذور، اتفق المحققون على ذلك . كيف لا يكون محظوراً مع ما ذكرناه من الآية والحديث، واتفاق المحققين يقتضي أن يكون قد نص على هذه المسألة أئمة العلماء، أو أكثرهم، وأين نصوصهم على ذلك ؟، ثم إدخاله علم السحر في عموم قوله تعالى : ﴿ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> فيه نظر؛ لأن هذه الآية إنما دلت على مدح العالمين العلم الشرعي، ولم قلت : إن هذا منه ؟ . ثم ترقيه إلى وجوب تعلمه بأنه لا يحصل العلم بالمعجز إلا به ضعيف بل فاسد؛ لأن أعظم معجزات رسولنا — عليه الصلاة والسلام — هي القرآن العظيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد .

ثم إن العلم بأنه معجز لا يتوقف على علم السحر أصلاً؛ ثم من المعلوم بالضرورة أن الصحابة، والتابعين، وأئمة المسلمين، وعامتهم كانوا يعلمون المعجز ويفرقون بينه وبين غيره، ولم يكونوا يعلمون السحر، ولا تعلموه، ولا علموه . والله أعلم<sup>(٤)</sup>.

نقل الإمام برهان الدين البقاعي أن العلماء اختلفوا في حكم تعلم السحر

---

(١) الذي رأيته في صحيح مسلم المطبوع : "من أتى عَرَفَا فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة" صحيح مسلم (١٧٥١/٤) رقم (٢٢٣٠) .

(٢) أخرجه النسائي في السنن (١١٢/٧) "الحكم في السحرة" رقم (٤٠٧٩). وقال الشيخ الألباني - رحمه الله - : ضعيف. انظر ضعيف سنن النسائي، ص (١٦٣) .

(٣) سورة الزمر، الآية : ٩ .

(٤) تفسير القرآن العظيم (١٤٥/١، ١٤٦) .

على ثلاثة أقوال : أحدها : أنه حرام، والثاني : أنه مكروه، والثالث : أنه مباح<sup>(١)</sup>.

ونحو هذا ذكر الإمام الآلوسي في حكم تعلمه وتعليمه، إلا أنه زاد قولاً رابعاً بدأ بذكره، وهو أن تعلمه وتعليمه كفر، فقال : "واختلف في تعليمه وتعلمه . فقيل : كفر لهذه الآية إذ فيها ترتيب الحكم على الوصف المناسب، وهو مشعر بالعلية ... وقيل : إنهما حرامان — وبه قطع الجمهور — وقيل : مكروهان، وإليه ذهب البعض . وقيل : مباحان، والتعليم المساق للذم هنا محمول على التعليم للإغواء والإضلال، وإليه مال الإمام الرازي"<sup>(٢)</sup>، ثم نقل الآلوسي أدلة الرازي المتقدمة<sup>(٣)</sup>.

قلت : ويظهر أن هناك من يميل إلى القول الذي ذهب إليه الرازي، فقد قال الواحدي : "ولا يكون تعليم السحر إذا كان إعلاماً كفرًا، ولا تعلمه إذا كان على معنى الوقوف عليه ليحتمبه كفرًا، كما أن من عرف الزنى لم يأثم، إنما يأثم بالعمل"<sup>(٤)</sup>.

ونحو هذا ذكر الزجاج في معاني القرآن وإعرابه<sup>(٥)</sup>، وكذلك غيره ذكر نحو

---

(١) انظر نظم الدرر ( ٧٦/١ ) فقد نقل ذلك عن الأصفهاني . وهو محمود بن عبد الرحمن بن أحمد الأصفهاني أبو الثناء، فسّر القرآن وتقدّم في الفنون، كان شيخ الإسلام ابن تيمية يعظمه ( ت : ٥٧٤٩ ) انظر بغية الوعاة ( ٢٧٨/٢ )، وطبقات المفسرين للداودي ( ٣١٣/٢ )، والأعلام ( ١٧٦/٧ ) .

(٢) انظر روح المعاني ( ٣٣٩/١ ) .

(٣) انظر المصدر نفسه ( ٣٣٩/١ ) .

(٤) الوسيط ( ١٨٥/١ ) .

(٥) انظر منه ( ١٨٣/١ ، ١٨٤ ) .

هذا على أنه مما يجوز أن يفهم من قوله : ﴿ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا  
إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾<sup>(١) (٢)</sup>.

ذكرت هذا لتعلم أن هناك من يقترب مما ذهب إليه الرازي، ولكن لم ينص  
أحد من هؤلاء على أن تعلم السحر جائز مباح .  
وأما البيضاوي فقد تابع الرازي؛ فإنه قال : " وفيه دليل على أن تعلم السحر  
وما لا يجوز اتباعه غير محظور، وإنما المنع من اتباعه والعمل به "<sup>(٣)</sup>.  
ولكن ما هي أدلة هذه الأقوال الثلاثة ؟

١ — أمّا مَنْ قال : إنه كفر فظاهر الآية يدل لما ذهب إليه، وهو واضح من  
قوله : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ  
السِّحْرَ ﴾<sup>(٤)</sup> فجملة ﴿ يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾ ظاهرها أنها حال من فاعل  
﴿ كَفَرُوا ﴾ ؛ فالمعنى : كفروا حال كونهم معلمين<sup>(٥)</sup> . وإذا كفر المعلم، فالتعلم  
مثله . وكذلك قوله : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾<sup>(٦)</sup> أي لا تتعلمه فتكفر

---

(١) سورة البقرة، الآية : ١٠٢ .

(٢) انظر غرائب التفسير ( ١٦٢/١ ، ١٦٣ ) .

(٣) أنوار التنزيل وأسرار التأويل ( ٧٤/١ ) . وكلام النيسابوري في غرائب القرآن ( ٣٥٣/١ ) يفهم  
منه أنه يرى هذا الرأي . أعني جواز تعلم السحر .

(٤) سورة البقرة، الآية : ١٠٢ .

(٥) انظر الدر المصون ( ٣٠/٢ ) ، والتبيان في إعراب القرآن ( ٩٩/١ ) ، وقال الشيخ عبد الرحمن السعدي  
في قوله : ﴿ وما كفر سليمان ﴾ أي بتعلم السحر فلم يتعلمه . تيسير الكريم المنان ( ٨١/١ ) .

(٦) سورة البقرة، الآية : ١٠٢ .

بذلك<sup>(١)</sup>.

وقد ذكر الآلوسي وجه دلالة الآية لهذا القول فيما نقلته قبل قليل، فيراجع ذلك .

فإن قيل : إنما الكفر بالاعتقاد والعمل<sup>(٢)</sup>.

قلت : لم يذكر إلا التعليم اللازم عنه التعلم، ورتب عليه الحكم بالكفر .  
٢ — وأما مَنْ قال : إنه حرام فأدلته كثيرة منها ما ذكره ابن كثير، وأصرح موضع يدل على أن تعلمه حرام قوله تعالى : ﴿ وَيَتَعَامُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ﴾<sup>(٣)</sup> ففيه التصريح بأن تعلم السحر لا يعود على المتعلم بفائدة، ولا يجلب إليه منفعة، بل هو ضرر محض<sup>(٤)</sup>. وإذا كان كذلك فتعلمه حرام .

وأيضاً قوله صلى الله عليه وسلم : "اجتنبوا السبع الموبقات" قيل : يا رسول الله : وما هن ؟ . قال : "الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات"<sup>(٥)</sup>.

ووجه الدلالة من الحديث : أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد أمر باجتنباب السحر، وعدّه من المهلكات، واجتنابه يشمل كل شيء يتعلق به، فلا

---

(١) انظر : المغني ( ١٥٢/٨ ) .

(٢) انظر أنوار التنزيل وأسرار التأويل ( ٧٤/١ ) .

(٣) سورة البقرة، الآية ١٠٢ .

(٤) انظر فتح القدير ( ١٨٥/١ )، وفتح البيان في مقاصد القرآن . ( ١/١٩٦ )

(٥) مستفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه — مع الفتوح — ( ٣٩٣/٥ )، رقم ( ٢٧٦٦ )، ومسلم في

صحيحه ( ٩٢/١ ) رقم ( ٨٩ ) من حديث أبي هريرة، واللفظ هنا لمسلم .



نعتقده، ولا نعمل به، ولا نتعلمه .

وقد استدل الإمام الخازن بهذا الحديث على أنه يحرم تعلم السحر<sup>(١)</sup>.  
وفي صحيح مسلم عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم، عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال : "من أتى عَرَّافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة  
أربعين ليلة"<sup>(٢)</sup>.

ووجه الدلالة أنه قال : "من أتى عَرَّافاً"، وهذا يدخل فيه المجيء للتعلم،  
وغيره .

والعرَّاف : المنجم، أو الحازي الذي يدعي علم الغيب<sup>(٣)</sup>.  
وقال الإمام أحمد : العرَّاف طرف من السحر<sup>(٤)</sup>.  
وأما مَنْ قال : إنه مكروه فلم أر - فيما اطلعت عليه - من يذكر له دليلاً. ولا  
أعرف له دليلاً.

ولعل هذا القائل يرى أن دلالة النصوص ليست صريحة في التحريم، كما أن  
ظاهرها يفيد المنع فقاده ذلك إلى هذا القول .  
وأما مَنْ قال : إن تعلم السحر مباح فأدلته ما ذكر الرازي، وقد نقضها ابن  
كثير كما رأيت، وتابعه على ذلك الآلوسي<sup>(٥)</sup>.  
وقد يُحتج للرازي أيضاً بأن المَلَكَيْن يُعلِّمان الناس السحر، فدل ذلك على

---

(١) انظر لباب التأويل في معاني التنزيل ( ٨٧/١ ) .

(٢) صحيح مسلم ( ١٧٥١/٤ )، كتاب السلام، ح ( ٢٢٣٠ ) .

(٣) انظر النهاية في غريب الحديث ( ٢١٨/٣ ) .

(٤) انظر فتح المجيد لشرح كتاب التوحيد ( ٤٩٣/٢ ) .

(٥) انظر روح المعاني ( ٣٣٩/١ ، ٣٤٠ ) .

أن التعلم والتعليم جائزان<sup>(١)</sup>.

كذلك يحتاج له بقول الحافظ ابن حجر : "وقد أجاز بعض العلماء تعلّم السحر لأحد أمرين : إمّا لتمييز ما فيه كفر من غيره، وإمّا لإزالته عن وقع فيه، فأما الأول : فلا محذور فيه إلا من جهة الاعتقاد، فإذا سلم الاعتقاد فمعرفة الشيء بمجردده لا تستلزم منعاً، كمن يعرف كيفية عبادة أهل الأوثان للأوثان؛ لأن كيفية ما يعملها الساحر إنما هي حكاية قول أو فعل، بخلاف تعاطيه والعمل به . وأما الثاني : فإن كان لا يتم — كما زعم بعضهم — إلا بنوع من أنواع الكفر أو الفسق فلا يحل أصلاً، وإلا جاز للمعنى المذكور"<sup>(٢)</sup>.

وبعد : فالذي ظهر لي - بعد هذا كله - أن القول بتحريم تعلم السحر هو القول الواضح البين، الذي لا ينبغي لمن أراد السلامة في دينه أن يحيد عنه، وذلك للأسباب الآتية :

١ — لصحة أدلة القائلين بالتحريم، وصراحتها في المنع، بل إن بعض العلماء قد فهم من بعض ظواهر هذه النصوص أن تعلم السحر كفر<sup>(٣)</sup>.

٢ — ضعف أدلة القائلين بالجواز، وقد تبين لك ذلك بمناقشة ابن كثير لأدلة الرازي .

وأما ما يمكن أن يستدل به للرازي — ولم يأت به هو — فهو أيضاً لا يخلو من ضعف . فتعليم الملّكين للسحر لا يدل على جواز تعلمه؛ لأن الحق ما

---

(١) انظر المحرر الوجيز ( ٣٠٧/١ ) فقد ذكر قولاً يفيد أنه تعالى أنزل السحر على الملّكين ليعلم على جهة التحذير منه والنهي عنه . قال ابن عطية : والتعليم على هذا القول إنما هو تعريف يسير بعبادته، وانظر روائع البيان في تفسير آيات الأحكام ( ٨٢/١ ، ٨٣ ) .

(٢) فتح الباري ( ٢٢٤/١٠ ، ٢٢٥ ) .

(٣) انظر المغني ( ١٥٢/٨ ) .

أذن الله فيه وأمر به، ولو كان في نفسه باطلاً، فهذان الملكان نزلا إلى الأرض ليعلمنا الناس السحر، وتعليم السحر كفر، لكن الله عز وجل أباح لهُذين الملكين أن يعلمنا الناس من أجل هذا الامتحان الذي حصل بتعليمهما، والشيء قد يكون كفراً، وقد يكون طاعة، ولو كان واحداً من نوعه، مثل السجود لغير الله كفر وشرك، وإذا سجد الإنسان لغير الله بأمر الله كان عبادة، كما قال تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا اِلَّاۤ اِبٰلِيسَ ۖ ﴿١﴾ فھنا السجود لغير الله طاعة وعبادة؛ لأن الله أمر به، ويكون شركاً في الحالة التي لم يأمر الله به فيها<sup>(٢)</sup>.

وكذلك قصة الذبيح إسماعيل — عليه السلام — يقال فيها ما قيل في المثال السابق<sup>(٣)</sup>. فتبين بهذا أن تعليم الملكين لا حجة فيه . والله أعلم .  
أمّا قول الإمام ابن حجر : إن بعض العلماء أجاز تعلّم السحر لأحد أمرين : فالأمر الأول وهو التمييز، ليس بلازم؛ لأن السحر كله كفر فمتى أقرّ الساحر بسحره، أو شهد عليه عدلان قُتل على رأي الجمهور<sup>(٤)</sup>.  
ثم يقال : يمكن أن يُسأل عنه من تاب ورجع<sup>(٥)</sup>، فإن لم يوجد سألنا عنه

(١) سورة البقرة، الآية : ٣٤ .

(٢) انظر أحكام من القرآن للشيخ العثيمين، ص ( ٣٧١ )، ونحو هذا الجواب — مختصراً — قاله الإمام الطبري في تفسيره ( ٤٢٢/٢، ٤٢٣ ) .

(٣) انظر أحكام من القرآن للعثيمين، ص ( ٣٧١، ٣٧٢ ) .

(٤) انظر المغني ( ١٥٣/٨ ) .

(٥) قال الآلوسي : " إفتاء المفتي بوجوب القود أو عدمه لا يستلزم معرفته علم السحر؛ لأن صورة إفتائه ... إن شهد عدلان عرفا السحر وتابا منه أنه يقتل غالباً، قتل الساحر، وإلا فلا " . روح المعاني ( ٣٤٠/١ ) .

الكفار، ويكون قبول قولهم فيه ضرورة، مثل قبول قولهم في الشهادة على الوصية حال السفر<sup>(١)</sup>.

وأما الأمر الثاني : وهو إزالته فليس بحجة لتعلمه؛ لأن إزالته تحصل بقراءة المعوذتين، وآية الكرسي، والدعاء . وقد ذكر الحافظ — نفسه — بعض الطرق التي يحصل بها فك السحر عن المسحور، دون الرجوع إلى من تعلم السحر لهذا القصد<sup>(٢)</sup>.

٣ — ومما يدل على تحريم تعلم السحر أنه بتعلم السحر يكون ساحراً، أو يقوده علمه بالسحر إلى عمل السحر .

أما الثاني : فلأن العلم يجر إلى العمل غالباً<sup>(٣)</sup>.

وأما الأول : فدل عليه أثر طويل، جاء عن عائشة — رضي الله عنها — وفيه أن امرأة جاءت إثر موت النبي صلى الله عليه وسلم، تريد أن تسأله عن شيء من أمر السحر دخلت فيه ولم تعمل به، وفيه أنها لما عُلِّمت خرج منها فارساً متقنّاً بالحديد، وقيل لها : ذلك إيمانك خرج منك، ثم قالت لمن دلهما على المعلم : والله ما علمتُ شيئاً وما قالاً لي شيئاً . فقيل لها : بلى لن تريدي شيئاً إلا كان، خذي هذا القمح فابذري فبذرت، وقلت : أطلعي فأطلعت، وقلت : أحقلي فأحققت، ثم قلت : أفركي فأفركت، ثم قلت : أيسسي فأيسست، ثم قلت : أطحني فأطحنت، ثم قلت : أخبزي فأخبزت . فلما رأيت أني لا أريد شيئاً إلا كان سقط في يدي وندمت والله يا أم المؤمنين،

(١) هو قول بعض الأئمة، وآية المائدة صريحة في ذلك .

(٢) انظر فتح الباري ( ٢٣٣/١٠ ، ٢٣٤ ) .

(٣) انظر فتح البيان في مقاصد القرآن ( ٢٩٦/١ ) .

والله ما فعلت شيئاً قط، ولا أفعله أبداً" <sup>(١)</sup>.

فدل هذا الأثر على خطورة تعلم السحر .

وقد احتج به الإمام ابن قدامة على أن معنى قوله : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا

تَكْفُرُ ﴾ <sup>(٢)</sup> أي : لا تتعلم السحر فتكفر بذلك <sup>(٣)</sup>.

٤ — أن القول بإباحة تعلم السحر قول شاذ، ندر من قال به من العلماء، حتى إن الإمام ابن قدامة قال : "تعلم السحر وتعليمه حرام، لا نعلم فيه خلافاً بين أهل العلم" <sup>(٤)</sup>.

وقال الحافظ ابن حجر : "وأما تعلّمه وتعليمه فحرام" <sup>(٥)</sup> فأطلق التحريم ولم يقيده بطائفة من العلماء <sup>(٦)</sup>.

٥ — ومما يدل على تحريم تعلم السحر أن تعلمه يجر إلى الغواية — غالباً — مثل تعلم الفلسفة، فإنها تجر غالباً إلى الغواية، قال الزمخشري — عند قوله تعالى : ﴿ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ﴾ <sup>(٧)</sup> — : "وفيه أن اجتنابه أصلح،

---

(١)أوردتُ هنا معناه مختصراً، وقد أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره ( ٤٣٩/٢ — ٤٤١ )، وابن أبي حاتم في التفسير ( ٣١٢/١، ٣١٣ )، والبيهقي في السنن الكبرى ( ١٣٧/٨ ) . وأورده ابن كثير في تفسيره ( ١٤٢/١، ١٤٣ ) وقال : هذا إسناد جيد إلى عائشة رضي الله عنها .

(٢)سورة البقرة، الآية : ١٠٢ .

(٣)انظر المغني ( ١٥٢/٨ ) .

(٤)المغني ( ١٥١/٨ ) .

(٥)فتح الباري ( ٢٢٤/١٠ )، وابن حجر من أئمة الشافعية الذين يُعدّ حكمهم في الساحر أخف الأحكام بالنسبة للأئمة الآخرين .

(٦)وأما ما نقله الحافظ من الجواز في حالتين — وقد تقدم نقل ذلك والجواب عنه — فلعل هؤلاء أيضاً يرون التحريم إلّا في تلك الحالتين . فهو ضرورة مستثنى من حال التحريم .

(٧)سورة البقرة، الآية : ١٠٢ .

كتعلم الفلسفة التي لا يؤمن أن تجر إلى الغواية" <sup>(١)</sup>.  
وقال النسفي — عند هذا الجزء من الآية — : "فيه دليل على أنه واجب  
الاجتناب كتعلم الفلسفة التي تجر إلى الغواية" <sup>(٢)</sup>.  
ونحو ما قال الزمخشري قاله أبو السعود <sup>(٣)</sup>.  
وقال الآلوسي : "فتحريمه — يعني : تعلم السحر — من باب سد الذرائع،  
وكم من أمر حُرِّم لذلك، وفي الحديث : "من حام حول الحمى يوشك أن يقع  
فيه" <sup>(٤)</sup>.

١٠ - قال الإمام الرازي — عند قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ  
أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ ۚ حَقًّا  
عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> — : "واعلم أن الناس اختلفوا في هذه الوصية، منهم من  
قال : كانت واجبة، ومنهم من قال : كانت ندباً . واحتج الأولون بقوله :  
﴿ كُتِبَ ﴾ وبقوله : ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾ ، وكلا اللفظين ينبئ عن الوجوب، ثم إنه تعالى  
أكد ذلك بالإيجاب بقوله : ﴿ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> وهؤلاء اختلفوا .

(١) الكشاف (٣٠١/١).

(٢) مدارك التنزيل (٦٦/١) .

(٣) انظر إرشاد العقل السليم (١٤٠/١) .

(٤) روح المعاني (٣٣٩/١، ٣٤٠) والحديث الذي أورده الآلوسي أخرجه الإمام البخاري في صحيحه

— مع الفتح — (١٢٦/١) كتاب الإيمان، باب فضل من استبرأ لدينه، ح (٥٢)، والإمام مسلم

في صحيحه (١٢١٩/٢، ١٢٢٠) كتاب المساقاة، ح (١٥٩٩) .

(٥) سورة البقرة، الآية : ١٨٠ .

(٦) سورة البقرة، الآية : ١٨٠ .

منهم من قال : هذه الآية صارت منسوخة، ومنهم من قال : إنها ما صارت منسوخة . وهذا اختيار أبي مسلم الأصفهاني<sup>(١)</sup>. وتقرير قوله من وجوه . أحدها : أن هذه الآية ما هي مخالفة لآية الموارث، ومعناها كُتِبَ عليكم ما أوصى به الله تعالى من توريث الوالدين والأقربين من قوله تعالى : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> أو كتب على المختصر<sup>(٣)</sup> أن يوصي للوالدين والأقربين بتوفير ما أوصى به الله لهم عليهم، وألاً ينقص من أنصبتهم . وثانيها : أنه لا منافاة بين ثبوت الميراث للأقرباء مع ثبوت الوصية بالميراث عطية من الله تعالى، والوصية عطية ممن حضره الموت، فالوارث جُمع له بين الوصية والميراث بحكم الآيتين . وثالثها : لو قدرنا حصول المنافاة لكان يمكن جعل آية الميراث مخصصة لهذه الآية؛ وذلك لأن هذه الآية توجب الوصية للأقربين، ثم آية الميراث تخرج القريب الوارث، ويبقى القريب الذي لا يكون وارثاً داخلاً تحت هذه الآية، وذلك لأن من الوالدين من يرث، ومنهم من لا يرث؛ وذلك بسبب اختلاف الدَّين والرق والقتل، ومن الأقارب الذي لا يسقطون في فريضة من لا يرث بهذه الأسباب الحاجبة<sup>(٤)</sup>، ومنهم من يسقط في حال، ويثبت في حال، إذا كان في الواقعة من هو أولى بالميراث منهم، ومنهم من يسقط في كل حال إذا كانوا

(١) محمد بن بحر الأصفهاني أبو مسلم، معتزلي من كبار الكتاب، من كتبه "جامع التأويل في التفسير" و "الناسخ والمنسوخ" (ت : ٣٢٢هـ —) انظر طبقات المفسرين للدودي (١٠٩/٢، ١١٠)، والأعلام (٥٠/٦) .

(٢) سورة النساء ، الآية : ١١ .

(٣) في النسخة المنقول عنها "المختصر" ، وكذلك هي في نسخة أخرى، والصواب ما أثبت .

(٤) في النسخة المنقول عنها "الحاجية" ، والتصحيح من نسخة أخرى .

ذوي رحم فكل من كان من هؤلاء وارثاً لم يجز الوصية له، ومن لم يكن وارثاً جازت الوصية له؛ لأجل صلة الرحم، فقد أكد الله تعالى ذلك بقوله : ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ <sup>(١)</sup>، وبقوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَنِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ <sup>(٢)</sup> فهذا تقرير مذهب أبي مسلم في هذا الباب " <sup>(٣)</sup>.

ونبه الإمام ابن كثير على حكاية الرازي عن أبي مسلم أن الآية ليست منسوخة، وجعل ذلك مما يدعو إلى العجب فقال — بعد أن ذكر أن هذه الآية منسوخة — : "والعجب من أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي — رحمه الله — كيف حكى في تفسيره الكبير عن أبي مسلم الأصفهاني أن هذه الآية غير منسوخة، وإنما هي مفسرة بآية المواريث، ومعناه كتب عليكم ما أوصى الله به من توريث الوالدين والأقربين من قوله : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ <sup>(٤)</sup> قال : وهو قول أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء . قال : ومنهم من قال : إنها منسوخة فيمن يرث ثابتة فيمن لا يرث، وهو مذهب ابن عباس، والحسن، ومسروق، وطاوس، والضحاك، ومسلم بن يسار، والعلاء بن زياد" <sup>(٥)</sup>.

(١) سورة النساء، الآية : ١ .

(٢) سورة النحل، الآية : ٩٠ .

(٣) التفسير الكبير ( ٥٣/٥ ) .

(٤) سورة النساء، الآية : ١١ .

(٥) تفسير القرآن العظيم ( ٢١٢/١ ) .



هذه المسألة البحث فيها من وجوه :

الأول : أعتذر للقارئ من إطالة النقل - خصوصاً عند نقل كلام الرازي - وكان يمكن تلخيص كلام الإمامين بأقل من هذا بكثير، أو نقل مواطن يسيرة من كلامهما تدل على المقصود .

إلا أن الذي دعاني إلى هذه الإطالة أن الإمام ابن كثير - على غير عادته - قد تساهل في نقل كلام الرازي في موطنين :

أ - أنه نسب للرازي أنه قال : إن أبا مسلم قال : هذه الآية غير منسوخة . فجعل أصل القول له . والذي في تفسير الرازي - الذي اطلعت عليه - أن أبا مسلم اختار أحد القولين، وهو قول من يرى عدم النسخ . وفرق بين اختيار قول قد قيل، وبين إنشائه وابتداعه .

ب - أن الإمام ابن كثير أعقب - بعض - تقرير الرازي لقول أبي مسلم بالنقل عن الرازي أنه قال : "وهو قول أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء" وهذا لا يمكن رجوعه - في سياق كلام ابن كثير - إلا إلى أنه من قول الرازي وصفاً لاختيار أبي مسلم . والرازي لم يقل هذا عند تقريره لاختيار أبي مسلم، وإنما قاله عند قول القائلين بأن آية الوصية صارت منسوخة، ونصّ كلامه أن قال : "البحث الثاني : القائلون بأن هذه الآية صارت منسوخة اختلفوا على قولين : منهم من قال : إنها صارت منسوخة في حق من يرث، وفي حق من لا يرث، وهو قول أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء . ومنهم من قال : إنها منسوخة فيمن يرث ثابتة فيمن لا يرث، وهو مذهب ابن عباس، والحسن البصري، ومسروق، وطاوس، والضحاك، ومسلم بن يسار، والعلاء بن

زياد ... " (١).

وكل باحث منصف لا يتهم الإمام ابن كثير أنه تعمد هذا . أما ما ذكر في  
فقرة ( أ ) فالإشكال فيه يسير؛ لأن من اختار قولاً فقد قال به، ويُعد في عداد  
المنشئين له، فإذا قيل : قاله، بدلاً من اختاره، فالخطب في ذلك يسير .  
ولا يبعد أن أصل هذا القول لأبي مسلم، فإنني لم أجد — فيما اطلعت  
عليه — من ينسبه لغيره من المتقدمين بهذه الطريقة أعني قوله : إنها  
مفسرة بآية المواريث (٢).

ومعروف حال الرجل فإنه قد اشتط في مسألة النسخ فأنكر أن يكون في  
القرآن نسخ، وهذا على حسب ما اشتهر عنه في دواوين العلم (٣).  
وأما ما جاء في فقرة ( ب ) فبالإضافة إلى ما ذكرت سابقاً من أنه لا  
يمكن أن يتعمد هذا، وإنما حصل عن طريق السهو يقال : لا يبعد أن الإمام ابن  
كثير قد ذكر قول القائلين بالنسخ — نقلاً عن الرازي — ثم أعقبه بما ذكر من  
أنه قول أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء . فسقط هذا من النسخ التي

---

(١) التفسير الكبير ( ٥٤/٥ ) .

(٢) لم أجد — فيما لدي من المراجع — نصاً صريحاً عن أبي مسلم أنه يقول : إن آية الوصية مفسرة  
بآية المواريث، إلا ما يفهم من توجيه الرازي لرأي أبي مسلم، فيغلب على الظن أن هذا التوجيه  
أصله لأبي مسلم، بدليل أن الزمخشري — الذي يعتني برأي المعتزلة — قد ذكره أيضاً . انظر  
الكشاف ( ٣٣٤/١ ) .

(٣) انظر الإمّاج في شرح المنهاج ( ٢٢٧/٢ ، ٢٢٨ )، وشرح البدخشي لمنهاج الأصول ( ٢٣٥/٢ )،  
ونزهة الخاطر العاطر ( ١٩٩/١ )، وفتح الباري ( ٢٤٥/٨ ) وعبارة الحافظ : " ولم ينقل ذلك عن  
أحد من المسلمين — يعني إنكار النسخ — إلا عن أبي مسلم الأصبهاني صاحب التفسير فإنه أنكر  
النسخ مطلقاً " .

وانظر مناهل العرفان ( ١٠٣/٢ )، والنسخ في القرآن دراسة تشريعية تاريخية ( ٢٧٥ ، ٢٧٤/١ ) .

وصلت إلينا، فتركب الكلام بالصورة التي رأيت<sup>(١)</sup>.

الثاني — من وجوه البحث في هذه المسألة — : لا أرى أن هناك ما يدعو

إلى العجب من نقل الرازي لقول أبي مسلم . وذلك للأسباب الآتية :

١ — أن قول أبي مسلم قد وُجد وقيل، فكيف يُغفله الباحث ؟ . إن الرازي لو ترك ذكر هذا القول لعد ذلك نقصاً في بحث المسألة؛ لأن الأصل أن يأتي بكل الأقوال صحيحها وسقيمها .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية — مستحسنًا لطريقة القرآن في ذكر جميع الأقوال في عدد أصحاب الكهف — : "فهذا أحسن ما يكون في حكاية الخلاف أن تستوعب الأقوال في ذلك المقام، وأن ينبّه على الصحيح منها، ويبتل الباطل"<sup>(٢)</sup>.

٢ — من العلماء من شارك الرازي في ذكر نحو هذا القول، إلاّ يكنه مثل الزمخشري<sup>(٣)</sup>، وعبد الرحمن السعدي<sup>(٤)</sup>، والآلوسي<sup>(٥)</sup>، والقاسمي<sup>(٦)</sup> — إلاّ أن أحداً من هؤلاء لم ينسبه لأبي مسلم<sup>(٧)</sup> — فلو كان فيه ما يدعو إلى السكوت عن ذكره لفعله هؤلاء أو أحدهم .

---

(١) علمًا أنني راجعت كلام ابن كثير في أكثر من نسخة من تفسيره المطبوع فوجدت أن النص كما نقلت هنا .

(٢) انظر مقدمة في أصول التفسير، ص ( ٩٦ ) .

(٣) انظر الكشف ( ٣٣٤/١ ) .

(٤) انظر تيسير الكريم المنان ( ١٤٢/١ ) .

(٥) انظر روح المعاني ( ٥٤/٢ ) .

(٦) انظر محاسن التأويل ( ٤٥٥/١ ) .

(٧) والنيسابوري قد جاء بهذا القول ونسبه لأبي مسلم، إلاّ أن من المعلوم أنه نقله من التفسير الكبير،

وإن لم ينص على ذلك . انظر غرائب القرآن ( ١٥٨/١ ) .

٣ — إن كان تعجب ابن كثير من الرازي لأنه وصف قول أبي مسلم بأنه قول أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء — كما يدل عليه سياق كلامه في تفسيره — فلم يقله الرازي، كما بينت ذلك سابقاً .

٤ — إن كان تعجب ابن كثير من تقرير الرازي لقول أبي مسلم، فالرجل معذور؛ لأن كلامه يدل على أنه يميل إلى عدم النسخ<sup>(١)</sup>، وهو قول قد قال به أئمة من أهل السنة<sup>(٢)</sup>.

الثالث — من وجوه البحث في هذه المسألة — اختلف العلماء في آية الوصية هذه اختلافاً تستطيع أن تصفه بأنه كبير؛ لأنهم اختلفوا في أصل الوصية أهى واجبة أم مندوبة؟<sup>(٣)</sup>، ثم الذين قالوا بوجوبها — قال ابن كثير: وهو أصح القولين<sup>(٤)</sup> — اختلفوا هل هي منسوخة أم محكمة؟<sup>(٥)</sup>، ثم الذين قالوا بالنسخ اختلفوا هل جميع القرابات تُسخت الوصية لهم أو النسخ خاص بمن يرث؟<sup>(٦)</sup> ثم على القول بالنسخ هل النسخ لها آية المواريث في سورة النساء؟<sup>(٧)</sup> أو

---

(١) انظر التفسير الكبير (٥٤، ٥٣/٥) .

(٢) منهم الطبري في تفسيره (٣٨٥/٣)، وأبو جعفر النحاس في كتابه النسخ والمنسوخ (٤٨٥/١) .

(٣) انظر أحكام القرآن للحصاص (٢٠٣، ٢٠٢/١) .

(٤) انظر تفسير القرآن العظيم (٢١٢/١)، وانظر أيضاً زاد المسير (١٨٢/١) .

(٥) انظر الجامع لأحكام القرآن (٢٦٢/٢) .

(٦) انظر النكت والعيون (٢٣٢/١) .

(٧) يعني قوله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾. انظر النسخ والمنسوخ للنحاس (٤٨٣/١)، ومنهم

من يقول: نسخها قوله: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ...﴾ انظر المرجع

السابق (٤٨٢/١)، والناسخ والمنسوخ للقاسم بن سلام (٢٣٠، ٢٣١) .

الناسخ لها حديث : "إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث"<sup>(١)</sup>، ثم الذين يقولون : إنها محكمة اختلفوا فمنهم من يقول : إن الآية مخرجها العموم، ومعناها الخصوص<sup>(٢)</sup>، ومنهم من يقول : إنها مجملة وفسرتها آية الموارث<sup>(٣)</sup>، ومنهم من يقول : تخرج على أن الوارث جُمع له بين الوصية والإرث<sup>(٤)</sup>.

والحاصل من هذا كله أن آية الوصية في نسخها قولان معروفان، النسخ وعدمه ، ويؤيد الثاني أشياء منها :

١ — أن الأصل عدم النسخ .

٢ — من المقرّر في الأصول أنه لا يُذهب إلى القول بالنسخ إلا إذا لم يمكن الجمع بين الدليلين، والجمع ممكن بين آية الوصية وآية الموارث<sup>(٥)</sup>.

قال الشيخ عبد الرحمن السعدي : "واعلم أن جمهور المفسرين يرون أن هذه

---

(١) انظر الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر ( ٤٨٠/١ ، ٤٨١ ) ، والحديث أخرجه أبو داود في السنن ( ٣ / ١١٤ ) كتاب الوصايا، باب ما جاء في الوصية للوارث، ح ( ٢٨٧٠ ) ، والترمذي ( ٤٣٣/٤ ) كتاب الوصايا، باب ما جاء لا وصية لوارث، ح ( ٢١٢٠ ) وقال أبو عيسى : وهو حديث حسن صحيح . وأخرجه أيضاً ابن ماجه ( ٩٠٥/٢ ) كتاب الوصايا، باب لا وصية لوارث، ح ( ٢٧١٣ ) كلهم من حديث أبي أمامة رضي الله عنه . وأخرجه الإمام أحمد في المسند ( ١٨٦/٤ ) من حديث عمرو بن خارجة . وهذا الخبر يرى الإمام الشافعي أنه من نقل العامة عن العامة . انظر الرسالة، ص ( ١٣٩ ) .

(٢) انظر المحرر الوجيز ( ٦٨/٢ ) .

(٣) قد تقدمت الإشارة إلى أن القائل بذلك أبو مسلم، ونحو هذا قال بعض المتأخرين .

(٤) لا أفهم هذا القول مع قوله صلى الله عليه وسلم : " لا وصية لوارث " وفي كلام مكّي ما يفيد أن الحديث يرد هذا التخرّيج . انظر الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه، ص ( ١٤١ ) .

(٥) انظر الأحكام في أصول الأحكام لابن حزم ( ١١٤/٤ ) .

الآية منسوخة بآية الموارث . وبعضهم يرى أنها في الوالدين والأقربين غير الوارثين، مع أنه لم يدل على التخصيص بذلك دليل . والأحسن في هذا أن يقال : إن هذه الوصية للوالدين والأقربين محملة، ردّها الله إلى العرف الجاري . ثم إن الله تعالى قدر للوالدين الوارثين وغيرهما من الأقارب الوارثين هذا المعروف في آيات الموارث ( بعد أن كان مجملاً )<sup>(١)</sup> وبقي الحكم فيمن لم يرثوا من الوالدين الممنوعين من الإرث وغيرهما ممن حجب بشخص أو وصف، فإن الإنسان مأمور بالوصية لهؤلاء وهم أحق الناس بیره . وهذا القول تتفق عليه الأمة ويحصل به الجمع بين القولين المتقدمين؛ لأن كلاً من القائلين بهما — كل منهم — لحظ ملحظاً واختلف المورد<sup>(٢)</sup> .

إذا يدعم القائلين بعدم النسخ أنه الأصل، وتؤيده قواعد الأصول، وفيه جمع بين الأدلة .

ويؤيد الأول — أعني أن آية الوصية منسوخة — : أنه قول جمهور العلماء، نص على ذلك جماعة من العلماء<sup>(٣)</sup> .

بل قد حكى بعض العلماء الإجماع على نسخ آية الوصية<sup>(٤)</sup> . وأيضاً قد ثبت في صحيح البخاري عن حبر الأمة وترجمان القرآن — ابن

(١) في النسخة المنقول عنها : " بعد أن مجملاً " والتصحيح من نسخة أخرى .

(٢) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ( ١٤٢/١ ) .

(٣) انظر أحكام القرآن للإمام الشافعي ( ١٤٩/١ ) ، ومعالم التنزيل ( ١٤٧/١ ) ، والنكت والعيون

( ٢٣٢/١ ) ، ولباب التأويل في معاني التنزيل ( ١٤٩/١ ) ، وروح المعاني ( ٥٤/٢ ) . وقد نص

السعدي فيما تقدم نقله أنه قول جمهور المفسرين .

(٤) انظر معاني القرآن وإعراجه للزجاج ( ٢٥٠/١ ، ٢٥١ ) .

عباس رضي الله عنهما — أن الآية يدخلها النسخ<sup>(١)</sup>.

---

(١) انظر صحيح البخاري — مع الفتاح — (٢٤٤/٨)، كتاب التفسير، ح (٤٥٧٨).

## الخاتمة :

أهم النتائج التي ظهرت لي من خلال هذا البحث :

١ — جاءت تنبيهات الإمام ابن كثير على جزء يسير من أول التفسير الكبير، حيث لم تتجاوز الآية (١٨٠) من سورة البقرة، وقد وقف نقل الإمام ابن كثير — من التفسير الكبير — عند هذه الآية . ولا أدري ما سبب عدم استمرار الإمام ابن كثير في النقل، ولعل الإمام ابن كثير لا يملك من الكتاب إلا هذا الجزء، أو لم يطلع إلا على هذا الجزء . ولو استمر الإمام ابن كثير على التنبيه إلى آخر الكتاب لكان قد أحسن إلى صاحب الكتاب، وإلى جميع الباحثين في تفسير القرآن الكريم، وإن كان قد أحسن على كل حال رحمه الله تعالى .

٢ — نقل الإمام ابن كثير عن التفسير الكبير في أكثر من أربعين موضعاً في أول تفسيره، ثبّه على عشرة مواضع منها، وسكت عن الباقي، أو تابع فيها الإمام الرازي .

٣ — التزم الإمام ابن كثير — على عادته — الأدب فيما ثبّه فيه على التفسير الكبير، فلم أره يأتي بلفظ فيه تجريح، وإنما يبيّن قيمة القول، دون المساس بالقائل، وكم نحن بحاجة إلى الاقتداء به — رحمه الله تعالى — في هذه الناحية وفي غيرها .

٤ — ذكر الإمام ابن كثير حجته في أكثر التنبيهات، واكتفى في بعضها بقوله : فيه نظر، أو نحو هذه العبارة، وهو فيما ذكر فيه حجته ودليله لا يكثر حشد الأدلة، إلا في موضعين الأول : في الرد على الرازي في قوله : إن



قصار السور قد لا تبلغ حد الإعجاز . والثاني : في الرد على الرازي في قوله : يجوز تعلم السحر . وكأنَّ الإمام ابن كثير أحس خطورة المسألتين .

٥ — بلغت هذه التنبيهات — حسب النسخة التي اعتمدت عليها في القراءة والنقل — عشرة، كان الصواب فيما ظهر لي مع الإمام ابن كثير في تسعة منها، ومع الإمام الرازي في واحد .

٦ — أكثر هذه التنبيهات في قضايا مهمة، وبعضها أهم من بعض، وأذكر لك ملخص موضوعاتها. فالتنبيه الأول : يتعلق بدليل يرى ابن كثير أنه لا يدل لقائله، والثاني : يتعلق بفضائل بعض الآيات، والثالث : يتعلق بالمفاضلة بين الرسالة والعبودية، والرابع : يتعلق بتصويب معنى - في الآية - على آخر، والخامس : يتعلق بمسألة إعجاز قصار سور القرآن الكريم، والسادس : يتعلق بتصويب معنى - في الآية - على آخر، والسابع : يتعلق بتضعيف أثر نُقل في معنى بعض الآيات، والثامن : يتعلق بتصويب قول - في الآية - على آخر، والتاسع : يتعلق بحكم تعلّم السحر، والعاشر : يتعلق بمسألة في النسخ .

٧ — بعض هذه التنبيهات ينصب على ما في التفسير الكبير بصرف النظر عن كون الإمام الرازي يقول به، أو لا، وأكثرها فيما قد تبناه الرازي وذهب إليه؛ ولأجل ما ذكر في أوّل هذه الفقرة أُختير العنوان المذكور لهذا البحث على غيره .

## فهرس المصادر والمراجع:

- ١- القرآن الكريم .
- ٢- الإبهاج في شرح المنهاج، لعلي السبكي وولده عبد الوهاب . دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان -، الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ .
- ٣- الإتقان في علوم القرآن، للسيوطي، تحقيق : محمد شريف سكر، ومصطفى القصاص . دار إحياء العلوم، بيروت، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ .
- ٤- الإحكام في أصول الأحكام، لابن حزم . منشورات دار الآفاق الجديدة، بيروت .
- ٥- أحكام القرآن، للجصاص، تحقيق : محمد الصادق قمحاوي . دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٥هـ .
- ٦- أحكام القرآن، للشافعي (جمعه البيهقي)، تحقيق : عبد الغني عبد الخالق . دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٠هـ .
- ٧- أحكام من القرآن، للعثيمين، جمع عبد الكريم بن صالح المقرن . الناشر : دار طويق، الطبعة الثانية، ١٤١٥هـ .
- ٨- إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم، لأبي السعود . الناشر : دار إحياء التراث العربي، بيروت .
- ٩- استدراكات ابن كثير على ابن جرير في تفسيره، لأحمد عمر عبد الله - رسالة دكتوراه - مضمونة على الآلة الكاتبة . محفوظة بقسم المخطوطات بالجامعة الإسلامية، تحت رقم ( ٢١٢/٣ ل أ ) .
- ١٠- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، لمحمد الأمين الشنقيطي . عالم الكتب، بيروت .

- ١١- إعجاز القرآن، للباقلاني، تحقيق : عماد الدين أحمد حيدر . مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ .
- ١٢- الأعلام، لخير الدين الزركلي . دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة السابعة، ١٩٨٦م .
- ١٣- الإكسير في علم التفسير، لسليمان بن عبد القوي الصرصري، تحقيق عبد القادر حسين، مكتبة الآداب ومطبعتها بالجماميز .
- ١٤- الإمام ابن كثير المفسر، لأحمد مسفر الزهراني - رسالة ماجستير - مضمونة على الآلة الكاتبة، محفوظة بقسم المخطوطات بالجامعة الإسلامية، تحت رقم ( ٢١٢/٩ ز هـ أ ) .
- ١٥- إنباء الغمر بأبناء العمر، لابن حجر، تحقيق : حسن حبشي، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ، القاهرة، ١٣٨٩هـ .
- ١٦- الإنصاف فيما تضمنه الكشف من الاعتزال، لأحمد الإسكندري. دار الفكر، الطبعة الأولى، ١٣٩٧هـ .
- ١٧- الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين، لأبي البركات الأنباري . المكتبة العصرية، بيروت، ١٤١٨هـ .
- ١٨- أنوار التنزيل وأسرار التأويل، للبيضاوي . مطبعة مصطفى البابي الحلبي، الطبعة الثانية، ١٣٨٨هـ .
- ١٩- الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ومعرفة أصوله واختلاف الناس فيه، لمكي بن أبي طالب، تحقيق : أحمد حسن فرحات . دار المنارة، جدة، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ .
- ٢٠- بحر العلوم، لأبي الليث السمرقندي، تحقيق : علي محمد، وعادل أحمد، وزكريا عبد المجيد . دار الكتب العلمية، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ .

- ٢١- البحر المحيط، لأبي حيان، تحقيق: عادل أحمد، وعلي محمد معوض، وزكريا عبد المجيد، وأحمد النجولي. دار الكتب العلمية، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ.
- ٢٢- بدائع التفسير الجامع لتفسير الإمام ابن قيم الجوزية، جمع وتوثيق: يسري السيد محمد. دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ.
- ٢٣- البداية والنهاية، لابن كثير. مكتبة المعارف، بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٧٧م.
- ٢٤- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، للشوكاني. دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.
- ٢٥- البرهان في علوم القرآن، للزركشي، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم. دار الفكر، الطبعة الثانية، ١٤٠٠هـ.
- ٢٦- بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، للفيروزآبادي، تحقيق: محمد علي النجار. المكتبة العلمية، بيروت — لبنان.
- ٢٧- بيان إعجاز القرآن، للخطابي (ضمن ثلاث رسائل في إعجاز القرآن)، تحقيق: محمد خلف الله، ومحمد زغلول. دار المعارف بمصر.
- ٢٨- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام (حوادث ووفيات ٦٠١-٦١٠هـ) للذهبي، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري. الناشر: دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
- ٢٩- تاريخ الثقات، للعجلي، تحقيق: عبد المعطي قلعجي. دار الكتب العلمية، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.
- ٣٠- تاريخ الطبري (تاريخ الأمم والملوك) لابن جرير. دار الكتب العلمية، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
- ٣١- تاريخ مختصر الدول، لابن العبري. المطبعة الكاثوليكية، بيروت — لبنان.

- ٣٢- التبيان في إعراب القرآن، للعكبري، تحقيق : محمد البحايي . عيسى البابي الحلبي وشركاه .
- ٣٣- التحرير والتنوير، لابن عاشور . الطبعة التونسية .
- ٣٤- ترتيب القاموس على طريق المصباح المنير وأساس البلاغة، للطاهر أحمد الزاوي . دار الفكر، الطبعة الثالثة.
- ٣٥- التسهيل لعلوم التنزيل، لابن جُزَيِّ الكلبي، تحقيق : محمد عبد المنعم، وإبراهيم عطوة . الناشر : أم القرآن للطباعة والنشر، القاهرة .
- ٣٦- التصوف بين الحق والخلق، لمحمد فهد شقفة . الدار السلفية، الطبعة الثالثة، ١٤٠٣هـ .
- ٣٧- تفسير غريب القرآن، لابن قتيبة، تحقيق : أحمد صقر . دار الكتب العلمية، ١٣٩٨هـ .
- ٣٨- تفسير القرآن، لعبد الرزاق الصنعاني، تحقيق : مصطفى مسلم . مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٠هـ .
- ٣٩- تفسير القرآن العظيم، لابن كثير . دار الفكر، الطبعة الأولى، ١٤٠٠هـ .
- ٤٠- تفسير القرآن العظيم مسندًا عن الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين، لعبد الرحمن بن أبي حاتم، تحقيق : أحمد الزهراني، وحكمت بشير . الناشر : مكتبة الدار، ودار طيبة، ودار ابن القيم، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ .
- ٤١- التفسير الكبير، للرازي . دار الكتب العلمية، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ .
- ٤٢- تفسير كتاب الله العزيز، لهود بن محمّد، تحقيق : بلحاج بن سعيد شريف . دار الغرب الإسلامي، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٩٩٠م .

- ٤٣- التفسير والمفسرون، لمحمد حسين الذهبي . دار الكتب الحديثة، الطبعة الثانية، ١٣٩٦هـ .
- ٤٤- تقريب التهذيب ، لابن حجر العسقلاني، تحقيق : محمد عوامة . دار البشائر الإسلامية، ودار الرشيد، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ .
- ٤٥- تهذيب اللغة، لأبي منصور الأزهري، تحقيق : عبد السلام هارون وآخرين . الدار المصرية للتأليف والترجمة .
- ٤٦- تيسير العلي القدير لاختصار تفسير ابن كثير، لمحمد نسيب الرفاعي . مكتبة المعارف، الرياض، ١٤١٠هـ .
- ٤٧- تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المآان، لعبد الرحمن السعدي، تقدم : محمد زهري النجار . مطبعة المدني، ١٤٠٨هـ .
- ٤٨- جامع البيان عن تأويل آي القرآن، لابن جرير . توزيع دار التربية والترات، مكة المكرمة .
- ٤٩- جامع البيان عن تأويل آي القرآن، لابن جرير الطبري، تحقيق : أحمد ومحمود شاكر . دار المعارف بمصر، الطبعة الثانية .
- ٥٠- الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي، تحقيق : إبراهيم اطفيش . دار الكتب المصرية .
- ٥١- الجواهر الحسان في تفسير القرآن، للثعالبي، تحقيق : عمّار الطالبي . المؤسسة الوطنية للكتاب .
- ٥٢- حسن المحاضرة، للسيوطي، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم . دار إحياء الكتب العربية بمصر، الطبعة الأولى، ١٣٨٧هـ .
- ٥٣- المدارس في تاريخ المدارس، للنعمي، تحقيق : صلاح الدين المنجد . دار الكتاب الجديد، الطبعة الأولى، ١٤٠١هـ .

- ٥٤- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، لابن حجر، تحقيق : محمد سيد جاد الحق . دار الكتب الحديثة .
- ٥٥- الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، للسمين الحلبي، تحقيق : أحمد محمد الخراط . دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ .
- ٥٦- الدر المنثور في التفسير بالمأثور، للسيوطي . تصوير : دار المعرفة، بيروت — لبنان .
- ٥٧- الرسالة، للإمام الشافعي، تحقيق : أحمد بن محمد شاكر . دار الكتب العلمية، بيروت .
- ٥٨- الرسالة الشافية، للجرجاني (ضمن ثلاث رسائل في إعجاز القرآن)، تحقيق : محمد خلف الله، ومحمد زغلول . دار المعارف بمصر .
- ٥٩- روائع البيان تفسير آيات الأحكام، للصابوني . عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ .
- ٦٠- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، للآلوسي . دار الفكر، ١٤٠٨هـ .
- ٦١- زاد المسير في علم التفسير، لابن الجوزي . المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة، ١٤٠٤هـ .
- ٦٢- سنن ابن ماجه، لابن ماجه، تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي . دار الفكر .
- ٦٣- سنن أبي داود، لأبي داود، تحقيق : محمد محي الدين عبد الحميد . دار الفكر .
- ٦٤- سنن الترمذي، للترمذي، تحقيق : إبراهيم عطوة عوض . دار إحياء التراث العربي، بيروت — لبنان .
- ٦٥- السنن الكبرى، للبيهقي . دار المعرفة، بيروت .

- ٦٦- سنن النسائي، للنسائي، باعتناء عبد الفتاح أبو غدة . الناشر : مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب .
- ٦٧- سير أعلام النبلاء، للذهبي، تحقيق : جماعة بإشراف شعيب الأرنؤوط . مؤسسة الرسالة، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ .
- ٦٨- شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي . عنيت بنشره مكتبة القدس، سنة ١٣٥١هـ .
- ٦٩- شرح البدخشي لمنهاج الأصول، للبدخشي . دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ .
- ٧٠- صحيح البخاري — مع فتح الباري —، للإمام البخاري . الناشر : دار المعرفة، بيروت — لبنان .
- ٧١- صحيح مسلم، للإمام مسلم، تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي . دار إحياء التراث العربي .
- ٧٢- ضعيف سنن النسائي، للألباني . المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ .
- ٧٣- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، للسخاوي، منشورات مكتبة الحياة .
- ٧٤- طبقات الشافعية، لابن قاضي شهبة الدمشقي، تعليق : الحافظ عبد العليم خان . عالم الكتب، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ .
- ٧٥- طبقات الشافعية الكبرى، لعبد الوهاب السبكي، تحقيق : عبد الفتاح الحلوة، ومحمود الطناحي . دار إحياء الكتب العربية .
- ٧٦- طبقات المفسرين، للأذنه وي، تحقيق : سليمان الخزي . الناشر : مكتبة العلوم والحكم بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ .
- ٧٧- طبقات المفسرين، للدوادري . دار الكتب العلمية، بيروت .



- ٧٨- طبقات المفسرين، للسيوطي، تحقيق : علي محمد عمر . مطبعة الحضارة العربية، الطبعة الأولى، ١٣٩٦هـ.
- ٧٩- العبر في خبر من غير، للذهبي، تحقيق : محمد السعيد بسيوني . دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ .
- ٨٠- عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، للسمين الحلبي، تحقيق : محمد التونجي . عالم الكتب، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ .
- ٨١- عيون الأنباء في طبقات الأطباء، لابن أبي أصيبعة . إصدار : دار الفكر، بيروت، ١٣٧٧هـ .
- ٨٢- غرائب التفسير وعجائب التأويل، لمحمود بن بن حمزة الكرماني، تحقيق : شمران سركال . دار القبة للثقافة الإسلامية بجدة، ومؤسسة علوم القرآن ببيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ .
- ٨٣- غرائب القرآن ورغائب الفرقان، لنظام الدين النيسابوري — بحاشية تفسير ابن جرير — . المطبعة الأميرية ببولاق، الطبعة الأولى، ١٣٢٣هـ .
- ٨٤- غريب القرآن وتفسيره، لليزيدي، تحقيق : محمد سليم الحاج . عالم الكتب، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ .
- ٨٥- فتح الباري شرح صحيح البخاري، لابن حجر . دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت — لبنان .
- ٨٦- فتح البيان في مقاصد القرآن، لصديق حسن خان . دار الفكر العربي .
- ٨٧- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، للشوكاني، تحقيق : عبد الرحمن عميرة . دار الوفاء للطباعة والنشر، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ .

- ٨٨- فتح المجيد لشرح كتاب التوحيد، لعبد الرحمن بن حسن، تحقيق : الوليد بن عبد الرحمن آل فريان . دار العصيمي للنشر والتوزيع بالرياض، الطبعة الثانية، ١٤١٧هـ .
- ٨٩- الفصل في الملل والأهواء والنحل، لابن حزم . دار المعرفة، بيروت — لبنان، ١٤٠٦هـ .
- ٩٠- الفصول في اختصار سيرة الرسول، تحقيق : محمد العيد الخطراوي، ومحبي الدين مستو . مؤسسة علوم القرآن، ودار القلم، الطبعة الأولى، ١٣٩٩—١٤٠٠هـ .
- ٩١- الكامل في التاريخ، لابن الأثير، تحقيق : محمد يوسف الدقاق . دار الكتب العلمية، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ .
- ٩٢- كتاب الجرح والتعديل، لعبد الرحمن بن أبي حاتم . مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن، الهند، تصوير : دار الكتب العلمية .
- ٩٣- كتاب العقائد، لابن كثير . مخطوط بالمكتبة المركزية بجامعة الملك عبد العزيز بجدة برقم ( ٢٣٩ )، ضمن مجموعة ( ١٦ ) .
- ٩٤- الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، للزمخشري . دار الفكر، الطبعة الأولى، ١٣٩٧هـ .
- ٩٥- لباب التأويل في معاني التنزيل، للخازن . دار الفكر، ١٣٩٩هـ .
- ٩٦- لسان العرب، لابن منظور، تعليق : علي شيري . دار إحياء التراث العربي، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ .
- ٩٧- لسان الميزان، لابن حجر . منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت — لبنان، الطبعة الثانية، ١٣٩٠هـ .

- ٩٨- مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، لابن تيمية، جمع وترتيب : عبد الرحمن بن محمد بن قاسم . المطبوعة على نفقة الملك خالد رحمه الله تعالى .
- ٩٩- محاسن التأويل، للقاسمي، تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي . مؤسسة التاريخ العربي، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ .
- ١٠٠- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، لابن عطية، تحقيق : المجلس العلمي بفاس، ١٤١٣هـ .
- ١٠١- مدارك التنزيل وحقائق التأويل، للنسفي . الناشر : دار الكتاب العربي، بيروت — لبنان .
- ١٠٢- مرآة الجنان وعبرة اليقظان، لليافعي . منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت — لبنان، الطبعة الثانية، ١٣٩٠هـ .
- ١٠٣- المستدرک علی الصحیحین، للحاكم . تحقيق : مصطفى عبد القادر عطا . دار الكتب العلمية، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ .
- ١٠٤- المسند، للإمام أحمد . تصوير : المكتب الإسلامي، بيروت — لبنان، الطبعة الخامسة، ١٤٠٥هـ .
- ١٠٥- المصعد الأحمـد في ختم مسند الإمام أحمد، لابن الجزري . مطبوع في بداية مسند الإمام أحمد، الذي حققه أحمد شاكر . دار المعارف بمصر، الطبعة الرابعة، ١٣٧٣هـ .
- ١٠٦- معالم التنزيل، للبغوي، تحقيق : خالد عبد الرحمن العك، ومروان سوار . دار المعرفة، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ .
- ١٠٧- معاني القرآن وإعرابه، للزجاج، تحقيق : عبد الجليل عبده شلي . عالم الكتب، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ .

- ١٠٨- معجم البلدان، لياقوت الحموي، تحقيق : فريد عبد العزيز الجندي . دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٠هـ .
- ١٠٩- معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع، للبكري الأندلسي، تحقيق : مصطفى السقا . عالم الكتب، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٣هـ .
- ١١٠- المعجم المختص بالمحدثين، للذهبي، تحقيق : محمد الحبيب الهيلة . مكتبة الصديق بالطائف، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ .
- ١١١- المغني، لابن قدامة . مكتبة الرياض الحديثة، ١٤٠١هـ .
- ١١٢- مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم، لطاش كبرى زادة دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ .
- ١١٣- المفردات في غريب القرآن، للراغب الأصفهاني، تحقيق : محمد سيد كيلاني دار المعرفة، بيروت .
- ١١٤- مقدمة في أصول التفسير، لابن تيمية . دار الصحابة للتراث بطنطا، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ .
- ١١٥- مناهل العرفان في علوم القرآن، لمحمد عبد العظيم الزرقاني . دار إحياء الكتب العربية .
- ١١٦- — موسوعة فضائل سور وآيات القرآن، لمحمد بن زرق بن طرهوني . دار ابن القيم بالدمام، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ .
- ١١٧- موقف ابن تيمية من الأشاعرة، لعبد الرحمن المحمود . الناشر : مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ .
- ١١٨- ميزان الاعتدال في نقد الرجال، للذهبي، تحقيق : علي محمد البجاوي . دار المعرفة، بيروت .

- ١١٩- الناسخ والمنسوخ في القرآن العزيز وما فيه من الفرائض والسنن، للقاسم ابن سلام، تحقيق: محمد بن صالح المديفر . مكتبة الرشد بالرياض، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ .
- ١٢٠- الناسخ والمنسوخ في كتاب الله عز وجل واختلاف العلماء في ذلك، لأبي جعفر النحاس، تحقيق: سليمان بن إبراهيم الاحم . مؤسسة الرسالة، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ .
- ١٢١- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر .
- ١٢٢- نزهة الخاطر العاطر، لعبد القادر بدران . دار الكتب العلمية، بيروت .
- ١٢٣- النسخ في القرآن دراسة تشريعية تاريخية، لمصطفى زيد . الناشر : دار الفكر العربي، الطبعة الأولى، ١٣٨٣هـ .
- ١٢٤- نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، لبرهان الدين البقاعي . طبعة دائرة المعارف العثمانية بالهند . الطبعة الأولى، ١٣٨٩هـ .
- ١٢٥- النكت في إعجاز القرآن، للرماني (ضمن ثلاث رسائل في إعجاز القرآن)، تحقيق: محمد خلف الله، ومحمد زعلول . دار المعارف بمصر .
- ١٢٦- النكت والعيون، للماوردي، تحقيق: السيد بن عبد المقصود . درا الكتب العلمية، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ .
- ١٢٧- نهاية الإيجاز في دراية الإعجاز، للرازي، تحقيق: بكرى شيخ أمين . دار العلم للملايين، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٩٨٥ م .
- ١٢٨- النهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير، تحقيق: طاهر الزاوي، ومحمود الطناحي . المكتبة العلمية، بيروت .

- ١٢٩- هدية العارفين (أسماء المؤلفين وآثار المصنفين)، لإسماعيل باشا البغدادي، مكتبة الإسلامية والجعفري تبريزي، بطهران، الطبعة الثالثة، ١٣٨٧هـ .
- ١٣٠- الوافي بالوفيات، للصفدي . يطلب من دار النشر فرانز شتاينر بفيسبادن، الطبعة الثانية، ١٣٩٤هـ .
- ١٣١- الوسيط في تفسير القرآن المجيد، للواحد، تحقيق : عادل أحمد، وعلي محمد، وأحمد محمد، وأحمد عبد الغني، وأحمد عويس . دار الكتب العلمية، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ .
- ١٣٢- الوسيط في علوم ومصطلح الحديث، لمحمد أبو شهبة . عالم المعرفة بجدة، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ .
- ١٣٣- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لابن خلكان، تحقيق : إحسان عباس . دار صادر، بيروت، ١٣٩٧هـ .